



# हमारा कलंक

[ अस्पृश्यता-निवारण पर महात्मा गाँधी के लेखों का संग्रह ]



सस्ता-साहित्य-मण्डल  
वासठवो ग्रन्थ

कोन ६६८५५

पहली बार ४१५०

सन् १९३२

मूल्य ॥=)

मुद्रक  
जीतमल छणिया,  
सस्ता-साहित्य-प्रेस,  
अजमेर ।

## दो शब्द

अस्पृश्यता का जन्म कब और कैसे हुआ इसका सच्चा अन्दाज़ लगाना तो असम्भव ही है; किन्तु इसका अन्त अब निकट है यह प्रत्यक्ष दिखाई देता है और इसका अंतिम संस्कार गाँधीजी के हाथ से होगा यह भी स्पष्ट है।

अछूत को क्या-क्या कष्ट है यह अछूत ही जान सकता है। बिना अछूत बने इन दुःखों का अनुभव भी सुगम नहीं।

जाके पाँव न भई बियाई ।

सो का जाने पीर पराई ॥

किन्तु गाँधीजी पूज्य होते हुए भी न केवल त्यक्तों के कष्टों को जानते ही हैं, उनके दुःखों का स्वयं अनुभव भी करते हैं। “सर्वभूतस्थमात्मानं सर्व भूतानि चात्मनि” सिद्धान्त के अनुरूप विचरनेवाले गाँधीजी के लिए यह कोई विशेष बात नहीं है।

अपने जीवन में गाँधीजी ने अछूतों के सम्बन्ध में, समय-समय पर, अपनी लेखिनो और वाणी द्वारा जो कुछ लिखा और कहा, उसका यह एक मुट्ठी भर संग्रह है।

संग्रह अमूल्य है और इसके पढ़ने एवं सुननेवालों ने यदि अस्पृश्यता-निवारण में किञ्चित् भी सहायता की तो सप्रहकर्ता का प्रयास सफल होगा । गाँधीजी के विचारों के लिए भूमिका लिखना, यह मेरे लिए, धृष्टता है । सूर्य को दीपक क्या दिखाया जाय !

“क्व सूर्यप्रसन्नो बंग. क्व चाल्पविषया पति. ।”

और गाँधीजी के विचारों के सामने मेरे इन दो शब्दों को पढ़ेगा भी कौन ? किन्तु

“मणौ बज्रसमुत्कीर्णे सूत्रस्येवास्ति मे गति ।”

यदि सुई के साथ-साथ धागा भी मणि को वेध सकता है तो क्या आश्चर्य है कि गाँधीजी के विचारों के साथ-साथ मेरे दो शब्द भी निभ जाएँ । जो हो इनके लिखने से मुझे तो सुख मिला ही है ।

घनश्यामदास, विरला

## प्रकाशक का वक्तव्य

हमें हर्ष होता है कि आज हम महात्माजी के हृदय का सव से उज्ज्वल पक्ष, उनके अस्पृश्यता-सम्बन्धी लेखों के संग्रह के रूप में, हिन्दी पाठकों को भेंट कर रहे हैं । इसमें केवल साहित्य-सेवा हमारा लक्ष्य नहीं है; इस दृष्टि से हम इसे जनता के सामने रख भी नहीं रहे हैं । विचार के लिए, तथा महात्माजी के विचारों के अनुसार काम हो, इस दृष्टि से इसे जनता के सामने हम रख रहे हैं । जिसमें हिन्दू-समाज, अस्पृश्यता के अमानुषी पाप से मुक्त होकर फिर संसार को 'आत्मवत् सर्व-भूतेषु' का दिव्य संदेश दे सके, जिसमें भाई का भाई के प्रति तिरस्कार और उपेक्षा का भाव दूर हो और हम हरिजनों की सेवा के महत्त्व को समझ सके, इस दृष्टि से ही हम यह संग्रह हिन्दी-भाषी जनता के सामने रख रहे हैं ।

इसके अधिकांश लेख हिन्दी-नवजीवन तथा गुजराती पुस्तक 'हिन्दूधर्म नी कसौटी' से लिये गये हैं । दोनों की प्रामाणिकता में संदेह नहीं । दो-एक लेख 'गोंधी-शिक्षण' ('धर्म'-भाग) से भी अनुवादित किये गये हैं । अनुवाद-योग्य लेखों का समय



पर अनुवाद कर देने के लिए मण्डल श्री शंकरलाल वर्मा का कृतज्ञ है ।

महात्माजी का प्रायोपवेशन का निश्चय जैसे आकस्मिक रूप में हमारे सामने आया वैसे ही हमें इस पुस्तक की एकाएक आवश्यकता का अनुभव हुआ था पर कई आवश्यक कठिनाइयों के कारण पुस्तक के प्रकाशन में कुछ देर हो गई । एक प्रकार से इस देर से लाभ ही हुआ है । क्योंकि इससे हमें महात्माजी द्वारा दिये गये हाल के आठों वक्तव्यों को भी पुस्तक में समावेश करने का अवसर मिल गया । इस दृष्टि से पुस्तक, जहाँ तक हो सका है, 'अप-टू-डेट' हो गई है ।

पू० महात्माजी ने अधिक महत्वपूर्ण कार्यों में अत्यन्त व्यस्त होते हुए भी समय निकाल कर 'यरवदा मन्दिर' से इस विनम्र प्रयास पर जो आशीर्वाद भेजा है उसके लिए उनके प्रति शब्दों में कृतज्ञता प्रकट करना असम्भव है ।

पाठक देखेंगे कि पुस्तक का मूल्य भी बहुत कम—लगभग लागत ही रखा गया है । यह इसलिए कि महात्माजी की दिव्यवाणी का प्रचार अधिक से अधिक भाई-बहनो में हो सके और उनका सन्देश घर-घर पहुँचे ।

## सम्पादकीय

वैसे तो अस्पृश्यता-निवारण का प्रश्न वर्षों से देश के सामने है। किन्तु महात्मा गाँधी के उपवास के कारण इस समय यह जितना व्यापक हो गया है, उतना पहले कभी नहीं हुआ था, अवश्य ही महात्माजी का यह उपवास सीधे अस्पृश्यता-निवारण अथवा कुआलुत को मिटाने के सम्बन्ध में नहीं था, जैसा कि सब जानते हैं, इसका तात्कालिक उद्देश्य था प्रधान मन्त्री के अहूर्तों के पृथक् चुनाव के निर्णय में परिवर्तन कराना किन्तु कोई भी सत्ता लोकमत के दबाव के बिना अपने किसी निर्णय को बदलने के लिए तैयार नहीं होती। उस लोकमत के तैयार करने में इस उपवास ने जादू का-सा असर किया। २६ सितम्बर तक केवल सात दिन तक उपवास रहा किन्तु इतने थोड़े-से समय में ही वह व्यापक लोकमत जागृत हुआ कि अन्त में प्रधान मन्त्री को निर्णय बदलने को वाध्य होना पड़ा।

यह लोकमत तात्कालिक उद्देश्य सिद्ध हो जाने पर अब मूल प्रश्न अस्पृश्यता निवारण की ओर झुक पड़ा है। इसका एक कारण महात्माजी की वह चेतावनी भी है, जो उन्होंने अपना उपवास समाप्त करते हुए दी थी और जिसे अब उन्होंने और भी स्पष्ट कर दिया है, कि हिन्दू-जाति को इतने पर ही सन्तोष न मान लेना चाहिए, उसका कर्तव्य इतने पर ही समाप्त नहीं हो जाता, उसे अपने सिर से अस्पृश्यता के इस कलंक को सदैव के लिए धो डालना है; यदि उसने ऐसा न किया और यह कलङ्क फिर भी बना रहा तो वे इसके लिए फिर आमरण उपवास का निश्चय कर सकते हैं। जानने वाले जानते हैं कि महात्माजी की यह निरी धमकी नहीं है। वे कभी थोथी धमकी नहीं देते। वे जिस बात को जैसा अनुभव करते हैं वैसा ही कहते हैं। और इसलिए कोई आश्चर्य नहीं कि यदि हिन्दू-समाज अब भी अपने अज्ञान को दूर न कर अपने सिरसे इस कलङ्क को धोने में शिथिल रहा तो उन्हें फिर वह भीषण संकल्प करना पड़े।

जैसा कि भारत मन्त्री के नाम लिखे पत्र में महात्माजी ने लिखा है, अछूतजातियों का प्रश्न उनके लिए साधारण प्रश्न नहीं है। बचपन से ही इस प्रश्न पर उनकी पूरी दिलचस्पी रही है, और एक से अधिक अवसरों पर उनके लिए उन्होंने अपना सर्वस्व लगा दिया है। यही कारण है कि सन् १९२० के महासभा के प्रस्ताव और सन् १९२१ के अपने देश-व्यापी असहयोग-आन्दोलन में उन्होंने स्वराज्य-प्राप्ति के लिए जो मुख्य चार शर्तें रखी थीं, उनमें एक प्रधान शर्त देश को अशुद्धता अर्थात् छुआ-छूत के इस कलङ्क से मुक्त करने की थी। देश के अनेक राजनीतिज्ञों ने इस सर्वथा सामाजिक प्रश्न को इस प्रकार राजनैतिक क्षेत्र में प्रवेश कराने का विरोध किया। किन्तु दूरदर्शी महात्मा गाँधी के लिए यह प्रश्न उतना ही महत्त्वपूर्ण था, जितना कि स्वयं स्वराज्य और इसलिए उन्होंने इसे महासभा-कांग्रेस-के मुख्य प्रोग्राम में सम्मिलित कराके ही छोड़ा और तब से, जब तक वे जेल की चहारदीवारी में बन्द नहीं कर दिये गये, शायद ही कोई ऐसा प्लेटफार्म या समामञ्च बचा होगा, जिस पर उन्होंने इसकी चर्चा न की हो और इसीलिए लन्दन की गोलमेज सभा में जब उन्होंने इन अछूतों को हिन्दू-जाति से अलग किये जाते देखा, तो इसमें उनकी अपरिमित हानि देखकर वहाँ स्पष्ट शब्दों में यह चेनावनी दे दी कि उनके इस प्रकार अलग किये जाने की योजना का विरोध करने वाला यदि मैं अकेला भी रहा तो भी अपने प्राणों की बाज़ी लगाकर इसका विरोध करूँगा। और आज सारा संसार जानता है कि अवसर आने पर किस प्रकार सचमुच उन्होंने अपने प्राणों की बाज़ी लगा कर उसका विरोध किया। उनका वह प्रण पूरा हुआ; और इस बार उनके प्राणों की रक्षा होगई। किन्तु यदि हिन्दू समाज ने अपनी जड़ता दूर न की, उसकी शिथिलता एवं अज्ञान के कारण छुआछूत का यह अभिशाप दूर न हुआ और महात्माजी को फिर दूसरा उपवास करना पड़ा तो इस बार उनके प्राण बचना कठिन हो जायगा।

पर केवल महात्माजी के प्राण बचाने की दृष्टि से ही नहीं वरन् इसका पूर्ण विचार करके कि अस्पृश्यता पाप है और हमें इससे मुक्त होना है, हमारा धर्म है कि हम इस बात का पूरा ध्यान रखें कि हमारी ओर से अपने कर्त्तव्य-पालन में किसी प्रकार की शिथिलता न हो ।

अवश्य ही धर्म ऐसी वस्तु है जिसके सामने हमें संसार के बड़े से बड़े प्रलोभन को ठुकरा देना चाहिए, अपनी आत्मा के सिवा संसार की बड़ी से बड़ी सत्ता के सामने भी सिर न झुकाना चाहिए । किन्तु छुआछूत का धर्म से कोई सम्बन्ध नहीं । यदि हममें यह भ्रम, यह अज्ञान कि छुआछूत धर्म का एक अंग है, अब भी बना हुआ है, तो अब हमें उसे अपने हृदय से निकाल फेंकना चाहिए । यों तो इस अज्ञानपूर्ण संसार में धार्मिक कहे एवं समझे जाने वाले अगणित व्यक्ति होंगे किन्तु ऐसे लोग बहुत मुश्किल से मिलेंगे, जिन्होंने अपने जीवन को धर्ममय बनाया हो । यदि श्रुतिका 'नास्ति सत्यात्परो धर्म' तथा 'अहिंसा परमो धर्म' सत्य है, तो वर्तमान समय में तो महात्माजी से बढ़ कर क्रिया-धार्मिक कदाचित ही कोई दूसरा हो । अत यदि उन्हें ज़रा भी इस बात का शुक्तिसंगत प्रमाण मिलता कि वस्तुतः अस्पृश्यता धर्म संगत है तो वे प्राण देकर भी उसकी रक्षा करते । महामना मालवीयजी का सनातन धर्म-प्रेम किससे छिपा हुआ है । उन जैसे कर्मनिष्ठ ब्राह्मण आज कल के ज़माने में कदाचित अंगुलियों पर गिने जाने जितने ही मिलेंगे । वे कहते हैं—“कोई भी धर्म-शास्त्र अस्पृश्यता की आज्ञा नहीं देता । यदि अस्पृश्यता-निवारण धर्म के विरुद्ध बात होती तो कम से कम मैं महात्माजी की इच्छा के विरुद्ध जाकर भी इस आन्दोलन का विरोध करता । सहिष्णुता और दया हिन्दूधर्म का आधार स्तम्भ है ।” यदि अस्पृश्यता धर्म का अंग होती तो गौराङ्ग महा-प्रभु, चैतन्य, बुद्ध भगवान आदि ने सहस्रों-लाखों अस्पृश्यों को अपने में न मिलाया होता; भगवान महावीर ने प्रेम की वर्षा न की होती गुरुनानक ने अमृत न चखाया होता । कोई धर्म ऐसा नहीं है जो अपने भाइयों से घृणा

करना सिखाता हो फिर हिन्दू भाई तो, बिड़टो ही नहीं सर्प-जैसे विषधर प्राणी और बड़-पीपल एवं पर्वत-नदी आदि जड़ पदार्थ तक को पूज्य दृष्टि से देखने वाले, उनकी पूजा करने वाले हैं । उनके धर्म में अपने ही भाई से घृणा करने की बात को स्थान मिल ही कैसे सकता है ? यदि अछूतपन का धर्म से सम्बन्ध होता, तो मर्याद पुरुषोत्तम भगवान् राम-चन्द्र जिन्होंने मनुष्यों के सामने धर्म की मर्यादा रखने के लिए ही अवतार लिया था, शवरी के जूठे वेर किस प्रकार खाते, और किस प्रकार गीता का उपदेश करने वाले भगवान् कृष्ण त्रिदुरजी के घर का शाक ग्रहण करते ? आप कहते हैं मन्दिरों में अछूतों के आजाने से मन्दिर अपवित्र हो जाते हैं । लेकिन क्या आपने कभी यह भी सोचा है जिस भगवान के दर्शन करने से पापी पाप से मुक्त हो जाते हैं, वे भगवान् अपने भक्त अछूत के सामने आने से उस की परछाई-मात्र से अपवित्र कैसे हो जायेंगे ?" ऐसा विचार करना भगवान् की सर्वशक्तिमत्ता में अविश्वास करना है और इसलिए अपने मनमें नास्तिकता को स्थान देना है । यदि कोई डाक्टर या वैद्य किसी रोगी को उसके रोग की दवा दे और कहे कि इस औषधि में रोग को दूर करने की पूरी शक्ति है, इसके सेवन से रोग अवश्य दूर हो जायगा, किन्तु यदि तुमने इसे हाथ से छू लिया, या इस पर तुम्हारी परछाई पड़ गई, तो यह दूषित अथवा अपवित्र हो जायगी और इसलिए इसकी रोग-नाशक शक्ति नष्ट हो जायगी, तो क्या आप उस डाक्टर या वैद्य की बुद्धि को सही-सलामत समझेंगे ? यदि नहीं तो आप उस व्यक्ति की बुद्धि को सही-सलामत कैसे कहेंगे, जो एक ओर तो कहता है कि भगवान् पतित-पावन हैं, और दूसरी ओर जब कोई पतित भगवान् के दर्शन करने आता है, तो यह कहकर अपने मन्दिर के द्वार बन्द कर लेता है कि इसके मन्दिर में आने से मन्दिर अपवित्र हो जायगा, भगवान् अपवित्र हो जायेंगे !

फिर आज जिन मन्दिरों और कुओं को आप अछूतों के अस्पर्श से

अपवित्र मानते हैं, उन्हें बनाया किसने ? क्या इनके लिए ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य आदि उच्च कहे जाने वाले वर्ग के लोग मज़दूर बन कर काम करने आये थे ? इन अछूतों के परिश्रम से ही तो ये सब बने हैं ? तब जिन वस्तुओं को उन्होंने स्वयं बनाया, वन चुकने पर, उनके छूने से वे अपवित्र कैसे हो जायँगी ? सारांश जहाँ तक बुद्धि, युक्ति एवं तर्क का सम्बन्ध है अस्पृश्यता अथवा अछूतपन का धर्म से कोई सम्बन्ध नहीं । और इसलिये हमें चाहिए कि हमारे मन में अभी तक जो भ्रम घुसा हुआ है, उसे अब एकदम दूर करके अपने सदियों से अलग किये हुए अछूत भाइयों को गले लगावें ।

इसका यह अर्थ नहीं है कि हम उनके साथ एक दम खान-पान अथवा विवाह-शादी का व्यवहार आरम्भ कर दें । यह बात तो आज ऊँची जाति के कहाने वाले हिन्दुओं में भी नहीं है । महात्माजी ने कभी इस बात पर ज़ोर नहीं दिया । यह तो आपके मन मानने की बात है । महात्माजी जो कुछ चाहते हैं, और इस समय जो सबसे अधिक आवश्यक है, वह तो केवल इतना ही है कि आप उन्हें छूने तक में जो घृणा मानते हैं, उन्हें मन्दिरों में नहीं आने देते, अपने कुओं से पानी नहीं भरने देते, अपने स्कूल-पाठशालाओं में उनके बालकों को नहीं पढ़ने देते, उनके रोग-शोक में उनकी औषधि एवं सेवा शुश्रूषा का सहारा नहीं देते, ये सब बातें, ये सब प्रतिबन्ध दूर कर दीजिए । उन्हें अपना भाई मानिए, उनके लिए अपने मन्दिरों के दरवाज़े खोल दीजिए, कुओं पर पानी भरने और स्कूल-पाठशालाओं में उनके बालकों के पढ़ने की व्यवस्था कर दीजिए, रोग-शोक के अवसर पर उनके लिए औषधि आदि का उचित प्रबन्ध और सब सार्वजनिक स्थानों के उपयोग की उन्हें स्वतंत्रता दीजिए । बस यही उनकी मांग है । आप उनके मैलेपन की शिकायत कर सकते हैं । किन्तु इसमें भी मुख्य दोष हमारा ही है । हम उनसे काम तो इतना गन्दा लेते हैं, और मज़दूरी इतनी कम देते हैं कि उसमें उनका पेट भर

सकना ही कठिन है, फिर पहनने को अच्छे वस्त्र, और सफ़ाई के लिए सेल-साबुन कहीं से लावे ?

इतने पर भी महात्माजी उनकी गन्दगी का समर्थन नहीं करते । एक ओर यदि वे आपने अस्पृश्यता दूर करने के लिए कहते हैं, तो दूसरी ओर वे उन्हें भी स्वच्छता और सफ़ाई से रहने, और शराब एवं मांस आदि अस्वाद्य पदार्थों के न खाने आदि पर पूरा जोर देते हैं । पर यह भी आप ही की सहायता पर अवलम्बित है । हमने ही उन्हें गिराया है, हम को ही उन्हें उठाना होगा । दुर्भाग्यवश हमारे समाज में अस्पृश्यता का यह विष जितनी गहराई से असर किये हुए है, सौभाग्यवश महात्माजी का नाम भी उस में उतना ही व्यापकता से फैला हुआ है, और इसलिए उनके विचार इस विष को दूर करने में उतना ही जादू का-सा असर करेंगे । इसलिए मैं चाहता हूँ कि इस पुस्तक का हिन्दी भाषा भिन्न जनता में घर घर प्रचार हो । अवश्य ही इस विषय में यह सर्वांगपूर्ण नहीं कही जा सकती, किन्तु जब तक महात्माजी कोई दूसरी पुस्तक नहीं लिखते, तब तक इसी पर सन्तोष करना होगा, और इस दृष्टि से इसकी भी उपयोगिता कुछ कम नहीं है । पश्चिमी एवं यूरोपियन देशों के धनिक लोग विदेशों में अपने धर्म और सम्यक्ता का प्रचार करने के लिए प्रतिवर्ष लाखों रुपये व्यय करते हैं । बाइबिल आदि के प्रचार के लिए उनके मिशनरी प्रतिवर्ष लाखों रुपये की सहायता पाते हैं । ऐसी दशा में इस देश के धनी-भानी राज्यों का कर्तव्य है कि वे भी ऐसे अवसरों पर ज़रा अपनी थैली का मुँह ढीला करें । और ऐसी उपयोगी पुस्तक की प्रतियाँ खरीद कर सैकड़ों-हज़ारों की तादाद में ग़रीब जनता में मुफ्त बँटवावें । यदि उन्होंने इस पर ध्यान दिया, तो अस्पृश्यता-निवारण के कार्य में इससे बड़ी सहायता मिलेगी ।

## निर्देशिका

१—अस्पृश्यता	३
२—हिन्दू-धर्म के तीन सूत्र	१४
३—शास्त्र निर्णय और अस्पृश्यता	२१
४—वर्ण और आश्रम	२९
५—वैष्णव धर्म और अस्पृश्यता	३४
६—हिन्दू-धर्म का रहस्य	४६
७—अस्पृश्यता	५०
८—अस्पृश्यता और स्वराज्य	५३
९—मैं द्वारा	५७
१०—बीभत्स सिद्धान्त	६१
११—अस्पृश्यता-निवारण	६५
१२—अस्पृश्यता का पाप	७३
१३—पंचम जातियों	८२
१४—पतित जातियों	८६
१५—पढ़िए, सोचिए और रोइए !	९१



१६—घोर अमानुषिकता !	९३
१७—अस्पृश्यता का विष	९६
१८—अस्पृश्यता + दूरता	१००
१९—कुद उचित प्रश्न	१०८
२०—बहुता हुआ जन्म	११६
२१—अस्पृश्यता रूपी रावण	१२२
२२—अन्त्यजों के लिए क्या किया है ?	१२६
२३—अस्पृश्यता की गुत्थियाँ	१३०
२४—अछूतों के सम्बन्ध में	१३३
२५—ऊँच नीच का खयाल	१३८
२६—अन्त्यज भाइयों से	१४५
२७—अस्पृश्यता का बचाव	१४८
२८—कठिन समस्या	१५४
२९—अन्त्यजों की नासमझी	१५९
३०—अस्पृश्यता निवारण का अर्थ	१६२
३१—विलेपार्ले में अस्पृश्यता	१६५
३२—अन्त्यज भाइयों के चारे में	१७७
३३—हमारी मलिनता	१८१
३४—सर्व हिन्दुओं से विनय	१८८
३५—एक अन्त्यज क्या करे ?	१९०

## परिशिष्ट

### १—अकूतों के सम्बन्ध में

[ दूसरी गोलमेज सभा की आल्पसख्यक समिति के मापण से ] १६७

#### निर्दय घाव !

[ दूसरी गोलमेज सभा की आल्पसख्यक समिति के दूसरे मापण से ] १६८

### २—ब्रिटिश सरकार के साथ म० का पत्र व्यवहार

१—सेम्युअल होर के नाम २००

२—सेम्युअल होर का उत्तर २०६

३—प्रधान मन्त्री को म० जी का पत्र २०८

४—प्रधान मन्त्री का उत्तर २११

५—म० जी का प्रत्युत्तर २१६

६—म० जी का बंदर्षे सरकार को पत्र २१८

३—जन्म से स्पृश्य : स्वेच्छा से अस्पृश्य २२५

[ उपवास की शुरुआत के रोचक पत्र प्रतिनिधि से बात चीत ]

४—दलितवर्ग के प्रतिनिधित्व की विभिन्न योजनायें २३१

५—पूना का समझौता २३२

६—उपवास समाप्ति पर महात्माजी का वक्तव्य २३५

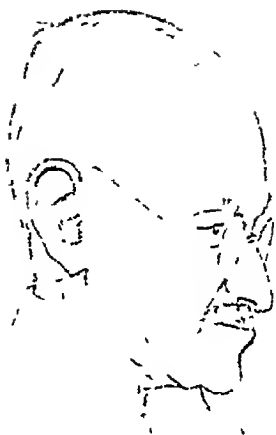
७—महात्माजी के यरवदा मन्दिर से दिये गये वक्तव्य २३६ से

[ १-२-३-४-५-६-७-८ ] २८५ तक

८—मन्दिरप्रवेश सत्याग्रह २८६







महात्मा गाँधी

लेखक कनू देसाई ]

## बापू के आशीर्वाद

“सस्ता-साहित्य-मण्डल का यह साहस स्तुत्य है। अस्पृश्यता निवारण के लिये जब प्रचण्ड हलचल हो रही है तब उस बारे में क्या और कैसे हो रहा है वह सब को जानना आवश्यक है। हम इस पाप को ज्ञान पूर्वक मिटाना चाहते हैं। इसलिये यह आवश्यक है कि हिन्दूजनता अस्पृश्यता क्या चीज़ है और इस बारे में हमारा क्या कर्तव्य है जान लेवे।”

यरवदा मन्दिर  
ता० १६-११-३२

मोहनदास गांधी



# हमारा कलंक

[ अस्पृश्यता-निवारण पर गाँधीजी के लेख, व्याख्यान एवं उपदेश ]

“अस्पृश्यता हिन्दूधर्म का महान् पाप है; उसपर लगी हुई जङ्ग है। अन्त्यजों का तिरस्कार करना मनुष्यता को खो देना है।”

महात्मा गाँधी





## अस्पृश्यता

**मैं** हिन्दू-धर्म में अस्पृश्यता को महापाप मानता हूँ। मेरे ये विचार आज-कल के नहीं हैं।

दक्षिण अफ्रीका में विकट परिस्थिति में पड़ जाने के बाद उत्पन्न हुए हो, सो बात भी नहीं। ये विचार मेरी नास्तिकता में से पैदा हुए हैं, यह कहना भी ठीक नहीं। कुछ लोग यह खयाल करते हैं कि ईसाइयों के सम्पर्क में रहने, एवं उनकी धर्म-पुस्तकों में से मुक्त में ये विचार पैदा हुए हैं। यह उनका भ्रम है। हमारे कुटुम्ब में रामायण पढ़ी जाती थी—लाधा महाराज नामके एक ब्राह्मण पढ़ते थे। लाधा महाराज को रक्त-पित्त की बीमारी हो गई थी। उनके मन में यह श्रद्धा थी कि रामायण के पाठ से उनकी यह बीमारी जाती रहेगी, और वास्तव में उनका वह रोग जाता भी रहा था। मुझे ऐसा प्रतीत हुआ कि जिस रामायण में राम को निषाद ने गङ्गा के पार उतार दिया था, उस रामायण में अनन्यज पापी हैं, यह नहीं माना जाना चाहिए। ईश्वर को 'हम प्रेम-पूर्वक 'पतितपावन' इत्यादि विशेषणों से सम्बोधन करते हैं, यह यही सिखाता है कि संसार में हिन्दू-जाति में पैदा हुए को पतित एवं अस्पृश्य समझना पाप है—राक्षसी है।

इसीलिए मैं आरम्भ से ही यह कहता आया हूँ कि यह बड़े से बड़ा पाप है। इतना सत्र ज्ञान मुझे बारहवें वर्ष में हो गया, यह मैं नहीं कहता; किन्तु उस समय मुझे यह दोष तो मालूम हुआ ही। यह बात मैं वैष्णवों और कट्टर हिन्दुओं की जानकारी के लिए कह रहा हूँ।

२—जिस समय मुझे वाइविल पर मोह न था, मैंने कइ-विल पंढी तक न थी, ईसाई-धर्म पालनेवालों के मैं जरा भी सम्पर्क में नहीं आया था, तभी से मेरे मन में ये विचार बने हुए हैं। मेरी आयु बारह वर्ष अथवा उसके लगभग थी, तभी से मैं यह बात मानता था। हमारे कुटुम्ब में मैला साफ करने के लिए ऊका नामका एक अन्त्यज आता था। उस समय मैं माता से पूछता था कि मैं ऊका को क्यों छू नहीं सकता। कई बार ऊका को छू भी लेता। माता मुझे स्नान करने की आज्ञा देती, इसलिए मैं स्नान तो कर लेता; किन्तु साथ ही विनोद भी करता कि ऊका को न छूने में कोई धर्म नहीं, धर्म हो नहीं सकता। पितृ-भक्त और मातृ-भक्त होने पर भी मैं कई बार मनाड़ा भी कर बैठता था। मैं माता से कहता कि इस विषय में तुम्हें बोध नहीं होता। ऊका को छूने में कोई बाधा नहीं है।

३—पाठशाला जाता; वहाँ भी मैं अछूतों को छू लेता; किन्तु माता-पिता से द्विपा नहीं रखता। माता मुझे उसके प्रतीकार के

लिए जो वतातीं, मातृ-पूजक होने के कारण मैं यह कर लेता; किन्तु वैसा करना धर्म है, यह मानकर नहीं, प्रत्युत माता की आज्ञा का पालन करने के लिए ही करता। उसके बाद मैं पोर-बन्दर गया। वहाँ मुझे संस्कृत भाषा का पहली बार परिचय हुआ। उस समय मैं अंग्रेजी स्कूल में दाखिल नहीं हुआ था; मुझे और मेरे भाई को एक ब्राह्मण के सुपुर्द कर दिया गया था। वहाँ मैंने 'रामरक्षा' और 'विष्णु पंचक' सीखा। उसमें का 'जलेविष्णुः स्थलेविष्णुः' यह वाक्य मैं अभी भी भूल नहीं सकता। वहाँ मेरी माता के समान एक वृद्धा भी रहती थी। उस समय मैं बहुत डरता था। दीपक के बुझते ही मुझे भूत का डर लगने लगता था। इस वृद्धा ने मुझ से यह कह रक्खा था कि जब तुम्हें डर लगे तब 'रामरक्षा' का पाठ कर लिया करो। भक्तिपूर्वक रामरक्षा का पाठ करोगे तो भूत भाग जायगा। उसके अनुसार मैं पाठ करता और भूत भाग भी जाते। मुझे यह प्रतीत नहीं होता था कि रामरक्षा में यह लिखा है कि अन्त्यजों को छूने में पाप लगता है। मैं उसका अर्थ जानता नहीं था, अथवा जानता भी था, तो योंही मामूली-सा।

४—मैं सनातनी हिन्दू होने का दावा करता हूँ। मैं शास्त्रों को न जानता हूँ सो बात नहीं है। मैं संस्कृत का गहरा अभ्यासी नहीं हूँ। वेद, उपनिषदों का अर्थ मैं पढ़ गया हूँ। इनका परिदृष्ट

होने जितना अभ्यास मैंने नहीं किया है। मेरा इनका ज्ञान ऊपर-ऊपर ही का है। एक हिन्दू के नाते इन शास्त्रों का जितना अभ्यास करना चाहिए, उतना अभ्यास मैंने किया है। २१ वर्ष की अवस्था में मैंने दूसरे धर्मों का भी अध्ययन किया है। एक समय ऐसा भी था, जब कि मेरे मन में इस बात का बड़ा संवर्ध चल रहा था कि मुझे हिन्दू ही बना रहना चाहिए अथवा ईसाई हो जाना चाहिए। जिस समय मेरी आत्मा शान्त हुई, उस समय मेरे मन को यही प्रतीत हुआ कि हिन्दू-धर्म ही मेरे लिए मुक्ति का द्वार है। इस प्रकार हिन्दू-धर्म पर मेरा विश्वास ज्ञान-पूर्वक दृढ़ हुआ। उस समय भी मैं यही मानता था कि हिन्दू-धर्म में अस्पृश्यता को धर्म नहीं माना है, और यदि माना हो तो हिन्दू-धर्म मेरे लिए नहीं है।

५—अस्पृश्यता हिन्दू-धर्म में पाप नहीं मानी गई। मैं शास्त्रार्थ के मागड़े में नहीं पड़ना चाहता। यह सम्भव है कि मनुस्मृति, भागवत आदि के श्लोकों से अपनी बात के समर्थन में मुझे कुछ कठिनाई पड़े; किन्तु मैंने हिन्दू-धर्म के रहस्य को समझा है। हिन्दू-धर्म में अस्पृश्यता मानी गई है, यह पाप है।

६—महत्तरे अर्थात् भंगियो को छूने में कई हिन्दू शास्त्र की अङ्गा लगाते हैं। लेकिन मैं कहता हूँ कि यदि कोई शास्त्र यह कहता हो कि भंगियों को छूना पाप है, तो वह अशास्त्र

है। शास्त्र ऐसा हो ही नहीं सकता, जो बुद्धि से परे हो, जो सत्य न हो। फिर शास्त्र के अर्थ तो जैसे चाहे, वैसे हो सकते हैं। हम शास्त्र के नाम पर क्या नहीं करते ? शास्त्र के नाम पर साधु-वेशधारी भंग पीते हैं और गांजा फूँकते हैं; शास्त्र के नाम पर देवीभक्त मांस-मदिरा का सेवन करते हैं, शास्त्र के नाम पर अनेक व्यक्ति व्यभिचार करते हैं, शास्त्र के नाम पर मद्रास इलाके में कोमल बालिकाओं को वेश्या बनाया जाता है। इससे बढ़कर शास्त्र का अनर्थ और क्या हो सकता है ? मैं अपने को कट्टर वैष्णव मानता हूँ; मैं वर्णाश्रम धर्म का मानने वाला हूँ। किन्तु मैं कहना चाहता हूँ कि भंगी को छूने में पाप है, यह वैष्णव धर्म की अतिशयता है, उस पर बड़ा हुआ मैल है।

७—अस्पृश्यता के पाप से हम पतित बने, साम्राज्य में भंगी बने। हमारे संसर्ग से मुसलमानों में भी यह दोष पैदा हुआ। हिन्दू-मुसलमान साम्राज्य में अस्पृश्य बने। दक्षिण अफ्रिका में, पूर्वी अफ्रिका में, केनाडा में, अकेले हिन्दू ही नहीं, मुसलमान भी हैं और ये सब भंगी समझे गये। इतना बड़ा पाप इस अस्पृश्यता में से पैदा हुआ।

८—जबतक हिन्दू-समाज जानबूझ कर अस्पृश्यता को धर्म समझता है, असंख्य हिन्दू जबतक अन्त्यजों को छूने में पाप है, यह मानते हैं, तब तक स्वराज्य असम्भव है। युधिष्ठिर ने

कुत्ते के बिना स्वर्ग में जाने से इन्कार कर दिया था। युधिष्ठिर के वंशज ये हिन्दू अछूतों को छोड़कर स्वराज्य किस प्रकार प्राप्त कर सकते हैं ? जिस अपराध के कारण हम वर्तमान शासन को राक्षसी मानते हैं, उसमें ऐसा कौनसा गुनाह है, जो हमने अछूतों के प्रति नहीं किया है ?

९—हम अपने भाइयों की परछाईं से दूषित हुए हैं। हम इन्हें पेट के बल चलाते हैं। हमने इनसे नाक घिसवाई है; रेलगाड़ी में हम लाल आंखें करके इन्हें धके मारते हैं ! इससे बढ़कर अंग्रेजी राज्य ने क्या किया है ? डायर ओढवायर पर जो आरोप हम लगाते हैं, वैसे कौन से आरोप हैं जो दूसरी जनता अथवा हम अपनी जनता पर नहीं लगा सकते ? इस-गन्दगी में से अपने को निकल जाना चाहिए। जब तक ऐसा नहीं हो जाता, तब तक स्वराज्य की बात केवल वितण्डावाद है। मेरे मन में इस विषय में जरा भी शङ्का नहीं है कि जब तक दुर्बल की रक्षा न होगी, एक भी व्यक्ति का दिल स्वराज्यवादी के हाथ से दुखता होगा, तब तक स्वराज्य मिल न सकेगा। स्वराज्य का अर्थ ही यह है कि कोई भी हिन्दू या मुसलमान उद्दण्डतापूर्वक यह न माने कि भेड़-बकरी की तरह हिन्दू अथवा मुसलमान को कुचल डालेगा,— डालूँगा। यदि ऐसा न होने पर स्वराज्य मिल भी जायगा, तो उसी दिन हम उसे खो बैठेंगे। अन्त्यज-जैसे दुर्बल की रक्षा करने

के बजाय उन्हें कुचलने आदि के दोषों को जब तक हम अपने में से निकाल बाहर नहीं करते, तबतक हम भेड़-बकरी आदि पशुओं से भी निकम्मा जीवन व्यतीत करते रहेंगे ।

१०—विन्तु मुझे विश्वास है । भारत में भ्रमण करते हुए मैंने जाना है कि जो दया तुलसीदास सिखाते हैं, जिस दया का वैष्णव धर्म में उपदेश दिया गया है, जिस दया से भागवत भरी पड़ी है, जिस दया से गीता ओत-ओत हो रही है, वह दया भारत में बढ़ती ही जा रही है । अभी भी उल्कापात हो रहे हैं । अनेक अत्याचारी हिन्दू और मुसलमान अभी भी मौजूद हैं । फिर भी हिसाब लगाने पर मैं देखता हूँ कि रहस्य बढ़ा है, दया की वृद्धि हुई है, हिन्दू-मुसलमान की वृत्ति ईश्वर की ओर है । मेरा अनुभव मुझे बताता है कि जिन्हें हम नीचा और निरक्षर मानते हैं वे ही साक्षर हैं । हमारी अपेक्षा उनमें शिक्षा और धार्मिकता अधिक है ।

११—सेवा का विचार करते हुए मुझे यह प्रतीत होता है कि चकील, डाक्टर अथवा कलक्टर भंगी की अपेक्षा समाज की ज़रूरत भी अधिक सेवा नहीं करते । उनकी अपेक्षा तो भंगी की सेवा कहीं अधिक बढ़ जाती है । भंगी यदि हमारी सेवा करना छोड़ दे, तो समाज की क्या दशा हो जाय ? हम पर जो मुसीबत आ पड़ी है, वह हमने अन्त्यजों पर जो पाप किये है, उनका बदला है ।



हम इस शासन के, साम्राज्य के, सरकार के भंगी के, समान हो रहे हैं, इसका मुख्य कारण यही है कि हमारे वैष्णवों, शैवों एवं अपने को कट्टर सनातनी हिन्दू कहलाने वाले भंगियों के प्रति पशुओं का-सा वर्ताव करते हैं, उनपर अत्याचार करते हैं। भंगी हमारे सहोदर हैं, सगे भाई हैं। हम उन से सेवा लेते हैं, और पूरा पेट-भर वेतन भी नहीं देते, इससे उन्हें जूठन में से अपना गुजर चलाना पड़ता है, सड़ा-गला मुर्दा-मांस खाना पड़ता है।

१२—ईश्वर हमें दण्ड दे रहा है। हम उन्हें भङ्गी मान कर दूर रखते हैं तो सारा संसार हमें भङ्गी मानकर छूने नहीं देता। अफ्रीका से आनेवाले किसी भी व्यक्ति से पूछिए, तो आपको पता चलेगा कि वहाँ कोई भी गोरा शराबी—कवाबी, वेश्यागामी और जुआरी होने पर भी आप को छूने से परहेज करता है या नहीं ? रेल्वे में, ट्राम में, पगडण्डी पर गोरो के साथ हम चल नहीं सकते; जिस जगह गोरे व्यापार करते हैं, वहाँ हम व्यापार कर नहीं सकते; जिन होटलों से बे रोटी लेते हों, उन होटलों में हम जा नहीं सकते। मैं स्वीकार करता हूँ कि सब जगह ऐसा नहीं होता। मैं अंग्रेजों के साथ अन्याय नहीं करना चाहता। मेरी उनके साथ दुश्मनी नहीं। किन्तु मैंने बहुत-सी जगह देखा है कि जहाँ गोरे रहते हैं, सोते हैं, पानी पीते हैं अथवा भोजन करते

हैं, वहाँ जाते रहने की हमें इजाजत नहीं है। किन्तु गोरे तो अपने शरीर-स्पर्श-दोष के भय से स्वास्थ्य के बहाने हमें दूर रखते हैं। वे यह नहीं मानते कि इससे उनकी आत्मा अपवित्र हो जायगी। किन्तु हम तो यह मानने लगे हैं कि अन्त्यज के स्पर्श से हमारी आत्मा अपवित्र हो जायगी और इसके लिए ईश्वर हमें दण्ड देगा।

१३—किन्तु इस अनुचित एवं असत्य धारणा के लिए ईश्वर तो अभी हमें दण्ड दे रहा है। दुष्काल, सङ्कट, हैजा, प्लेग, राजकीय अत्याचार इन सबसे अधिक दुःख और क्या होंगे ? इसलिए मैं हिन्दू-समाज से नम्रतापूर्वक कहना चाहता हूँ कि हिन्दूपन अस्पृश्यता को घोषित करने, उसकी रक्षा करने में नहीं, बरन् उस दोष को निकाल देने में है।

१४—जिस शक्ति द्वारा हम महापाप से मुक्ति प्राप्त करेंगे, उसी शक्ति के जरिये हम दूसरे पापों में से निकल सकेंगे, और मेरा दृढ़ विश्वास है कि जब तक हम अनेक पाप-कर्मों में पड़े हैं, तबतक भारत मन्दभागी रहेगा ही। मेरा विश्वास है कि मैं अन्त्यजों की सेवा करके सारी जाति की सेवा कर रहा हूँ। अन्त्यजों की तरह दूसरे भी दुःखी हैं; फिर भी अन्त्यजों पर हम धर्म के नाम पर अत्याचार कर रहे हैं; इसलिए मैं एक कट्टर हिन्दू के नाते इस धर्म में से निकल जाना और दूसरों को

निकलने के लिए सूचित करना अपना विशेष कर्त्तव्य मानता हूँ। हम अन्त्यजों के दुःखों का मुकाबला जनता के अन्य किसी भी भाग के दुःखों से कर नहीं सकते। अन्त्यज अस्पृश्य हैं, इस धर्म को हम किस प्रकार मानते हैं, यह बात मेरी बुद्धि में आती ही नहीं, और जब मैं इसका विचार करता हूँ तो मेरा हृदय कांप उठता है। मेरी आत्मा इस बात की साक्षी देती है कि यह अस्पृश्यता हिन्दू-धर्म का अङ्ग कदापि हो नहीं सकती। इतने वर्षों तक अज्ञान के बरा में होकर उन्हें अस्पृश्य मानकर हिन्दू-संसार ने पाप का पहाड़ खड़ा किया है, उसे हटाने के लिए अपना सारा जीवन अर्पण कर देना मुझे बरा भी अधिक प्रतीत नहीं होता। और मैं केवल इसी काम में संलग्न नहीं हो सकता, इसका मुझे सदैव दुःख रहा करता है।

१५—इसमें अन्त्यजों के साथ खान-पान अथवा बेटो-ज्यवहार करने का प्रश्न बरा भी उपस्थित नहीं होता। केवल छूने का ही प्रश्न है। अन्त्यज यदि मुसलमान हो जाय तो मैं उसे छू लेता हूँ, ईसाई हो जाने पर उसे सलाम तक करता हूँ; ईसाई अथवा मुसलमान के उसे छू लेने पर मैं उनको छूने में पाप नहीं मानता, किन्तु स्वयं उस अन्त्यज को छूने में मुझे संकोच हो, इससे बढ़ कर आश्चर्य की बात और क्या होगी! मुझे तो यह विचार अन्यायपूर्ण, विवेक-रहित और अवर्ण्य ही प्रतीत होता है।

इसीलिए मैं अन्त्यज का छूकर अपने आपको पवित्र हुआ मानता हूँ, और अनेक प्रकार से, मर्यादा में रह कर हिन्दू-संसार से इस आरोप में से निकल जाने के लिए प्रार्थना करता ही रहता हूँ ।

१६—जिस प्रकार हिन्दू-मुसलमानों का मैत्रीपूर्वक रहना आवश्यक है, उसी प्रकार हिन्दुओं को अस्पृश्यता का कलङ्क मिटा कर हिन्दू-धर्म की बदनामी दूर करना आवश्यक है । महा-सभा—काँग्रेस—ने, सब हिन्दुओं से अस्पृश्यता की अनुचित प्रथा छोड़ देने की प्रार्थना की है । यदि हम भारत में सर्वत्र अस्पृश्यता का विरोध न करेंगे, तो यह स्वाभाविक ही है कि विरोधी इस समय उसका पुष्कल दुरुपयोग करेंगे । आप यह निश्चय मानिए कि जिस प्रकार सरकार हिन्दू-मुसलमानों के परस्पर के मनमुटाव का लाभ उठाने का अवसर नहीं चूकती, उसी प्रकार हिन्दुओं की इस प्रथा के कारण आपस में फैलते हुए असन्तोष का भी लाभ लेने में वह कभी न चूकेगी । \* शैतान हमेशा छिद्रों-द्वारा भीतर प्रवेश कर सब दिखाई दे सकने जितना बड़ा द्वार अपने आने जाने के लिए बना लेता है । अतः जबतक हमसे ऐसी त्रुटियाँ हैं, तब तक हमारे स्वराज्य के प्रयत्न असफल सिद्ध हो, तो इसमें कुछ भी आश्चर्य नहीं ।

---

\* बारह वर्ष पहले की गई गांधीजी की यह सविन्यवाणी गोलमेस परिषद् और ब्रिटिश प्रधानमंत्री में साम्प्रदायिक निर्णय के समय पूर्णतया सर्व सिद्ध हो चुकी है ।

## हिन्दू धर्म के तीन सूत्र

भाइरण ( नौदा-राज्य ) की ओर से अर्पित अभिनन्दन-पत्र का उत्तर देते हुए  
गौरीजी ने कहा था—

“आपके प्रदर्शित प्रेम और अभिनन्दन-पत्र का उत्तर देनेके पहले मैं आपसे एक प्रार्थना करना चाहता हूँ । यदि मैं यह न कहूँ तो मानो आपके प्रति मैं अपराध ही करूँगा । आप जो इतनी रात गये इतनी ज्यादा तादाद में यहाँ एकत्र हुए हैं यह देखकर मुझे बहुत आनन्द होता है, पर साथ ही मुझे दुःख भी होता है । इस सभा के व्यवस्थापकों ने जो व्यवस्था की है वह जानबूझ कर की है या अनजान में, सो मैं नहीं जानता । पर हर सभा-स्थान में जानेवाले लोग अब मेरी प्रकृति जान गये हैं । इसमें एक यह है कि यदि किसी भी जलसे मैं मैं अन्त्यजों के लिए अलग विभाग देखूँ तो मुझे भारी चोट पहुँचे और कुछ भी बोलना मेरे लिए असंभव हो जाय । पर आपने ( अपने अभिनन्दन में ) कहा है और दूसरे लोग भी कहते हैं कि अहिंसा मेरे जीवन का परम सूत्र है । अहिंसा को मैं अपने जीवन में गूँथ रहा हूँ । यदि यह बात सच हो तो मुझसे यह नहीं हो सकता कि मैं आपके दिल को चोट पहुँचाना चाहूँ । मैं यह भी नहीं

चाहता कि आप बिना सोचे-समझे कुछ करें। रोप में भी मैं कुछ कराना नहीं चाहता। मैं जो-कुछ आपसे करा सकता हूँ वह आपके हृदय और बुद्धि को ही रिक्ता कर। यदि आप अस्पृश्यता को हिंदू-धर्म का कलंक मानते हों तो यह वाँस की टट्टी जो हमें अन्त्यज भाइयों से जुदा कर रही है, सर्वथा निर्मूल हो जानी चाहिए।”

(ये शब्द मुँह में से निकल ही रहे थे कि कुछ लोग सभा से उठकर शान्ति के साथ वाँस की टट्टी के वंद छोड़ने लगे। यह देखकर गाँधीजी कहने लगे—)

“मैं यह नहीं कहता कि आप टट्टी को अभी तोड़ डालें या सभा में गड़बड़ करके आप कोई काम करें। मैं तो आपकी सम्मति लेना चाहता हूँ। क्या आप चाहते हैं कि यह टट्टी न रहे और हमारे अन्त्यज भाई-बहन हमारे साथ आकर बैठें ? (वहुतेरे हाथ ऊपर उठे, सिर्फ एक हाथ खिलाफ उठा। टट्टी टूटी; अन्त्यज सबके साथ आकर बैठ गये।)

“आपने मुझे अभिनन्दन-पत्र तो दिया ही है। आपने जिस चौकटे में मढ़ा कर कागज पर अथवा खादी पर छापकर अभिनन्दन-पत्र दिया उसका कोई मूल्य मेरे नज़दीक नहीं, अथवा उतना ही है जितना आप खुद अपने आचरण के द्वारा अंक दें। पर अभी आपने इस टट्टी को तोड़कर जो अभिनन्दन

मेरा किया है वह हमेशा के लिए मेरे हृदय में अंकित रहेगा ।  
ऐसा ही अभिनन्दन-पत्र मैं अपने हिन्दू भाई-बहनों से चाहता  
हूँ । आप यदि मुझे थोड़ा-बहुत सूत लाकर दे देंगे, मेरे सामने  
तरह-तरह के फल-फूल-मेवे लाकर रख देंगे, या अनन्यज बालिका  
के हाथ से कुंकुम-तिलक करावेंगे (यहाँ कराया गया था) तो इससे  
मुझे खुशी नहीं हो सकती । ये चीजें तो मुझे सब जगह मिल  
जायँगी; पर अभी आपने जो चीज दी है उसके लिए तो प्रेम की  
जंजीर दरकार है । और मैं इस प्रेम की जंजीर के सिवा आपसे  
और कुछ नहीं चाहता । क्योंकि प्रेम, अहिंसा का अंग है । अहिंसा  
का समावेश प्रेम में हो जाता है । - - -

“सनातनी भाई शायद यह मानते हो कि मैं हिन्दू-संसार  
के दिल पर आघात पहुँचाना चाहता हूँ । मैं खुद अपने को सना-  
तनी मानता हूँ । मैं जानता हूँ कि मेरा दावा बहुत कम भाई-  
बहन क्रबूल करते होंगे—पर मेरा यह दावा है और रहेगा और  
मैं तो कई बार कह चुका हूँ कि आज नहीं तो मेरी मृत्यु के बाद  
समाज जरूर इस बात को क्रबूल करेगा कि गांधी सनातनी हिन्दू  
था । ‘सनातनी’ के मानी हैं ‘प्राचीन’ । मेरे भाव प्राचीन हैं—  
अर्थात् ये भाव मुझे प्राचीन से प्राचीन ग्रन्थों में दिखाई देते हैं  
और उन्हें मैं अपने जीवन-रूप बनाने की कोशिश कर रहा हूँ ।  
इसी कारण मैं मानता हूँ कि मेरा-सनातनी होने का दावा विल्कुल

ठीक है। बना-बनाकर शास्त्रों की कथा कहनेवालों को मैं सनातनी नहीं कहता। सनातनी तो वही हैं जिनके रंगोरेशे में हिन्दू-धर्म व्याप्त हो। इस हिन्दू-धर्म का वर्णन शंकर भगवान् ने एक ही वाक्य में कर दिया है—‘ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या’। दूसरे ऋषियों ने कहा है—‘सत्य से बढ़कर दूसरा धर्म नहीं।’ और तीसरे ने कहा कि ‘हिन्दू धर्म का अर्थ है अहिंसा।’ इन तीन में से आप चाहे किसी सूत्र को ले लीजिए, उसमें आपको हिन्दू-धर्म का रहस्य मिल जायगा। ये तीन सूत्र क्या हैं मानो हिन्दू-धर्म-शास्त्र को दुह-दुहकर निकाला उनका नवनीत ही है! धर्म का अनुयायी, सनातन धर्म का दावा करनेवाला मैं किसी भी आदमी के दिल को चोट पहुँचाना चाहूँगा। मैं तो सिर्फ इतना ही चाहता हूँ कि आप अन्त्यजों को स्पर्श करें। क्योंकि अन्त्यज मनुष्य हैं। और चाहता हूँ कि उनकी सेवा हो क्योंकि वे सेवा के लायक हैं। माता जो सेवा बालक की करती है वही सेवा वे समाज की करते हैं। उनको अछूत मानना, उनका तिरस्कार करना मानो अपना मनुष्यत्व गवांना है। हिन्दुस्तान आज संसार में अछूत बन गया है। इसका कारण यह है कि वह अनेक छोटी अर्थान असंन्य लोगों को अस्पृश्य मानता चला आया है। और इसका फल यह हुआ है कि हमारा ‘सत्संग’ करने वाले सुसलमान भी संसार में अस्पृश्य हो गये हैं। ऐसा बुरा परिणाम क्यों हुआ? इसका



एक ही जवाब है। 'जैसा करोगे वैसा पावोगे' यह ईश्वर का न्याय है। संसार के द्वारा ईश्वर हमें इस न्याय की शिक्षा दे रहा है। यह कठिन समस्या नहीं है, सीधा न्याय है। "ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम्"—मगवान् कृष्ण ने कहा है कि तुम जिस तरह मुझे भजोगे वही तरह मैं तुम्हें भजूंगा। इसलिये यदि आप उस बात को समझ लेंगे जो मैं आपसे चाहता हूँ तो आपको कष्ट न उठाना पड़ेगा। मैं आपको पीड़ा देना नहीं चाहता, मैं आपसे जरूरत से ज्यादा कुछ कराना नहीं चाहता। मैं यह भी नहीं चाहता कि आप अन्त्यजों के साथ रोटी-बेटी का व्यवहार करें। यह तो आपकी इच्छा की बात है। परन्तु अन्त्यज को अस्पृश्य मानना इच्छा का विषय नहीं। जिसका स्पर्श करना चाहिए उसे अस्पृश्य मानना और जो अस्पृश्य है उसका स्पर्श करना इच्छा का विषय नहीं है। यदि आप अन्त्यज भाइयों के दुःखों को महसूस न कर सकें तो फिर 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' किस तरह कह सकते हैं? उपनिषद् के रचयिता एक भी पाखण्डी न थे। उन्होंने जगत् को ब्रह्ममय कहा है। अतएव हम यदि अन्त्यज के दुःख से दुःखी न होंगे तो अपने को जानवर से भी बढ़तर साबित करेंगे। हमारा धर्म पुकार-पुकार कर कह रहा है कि जो जीव जानवर के अन्दर है वही सब हम लोगों के अन्दर है। पर आज हमने उस धर्म की गर्दन मरोड़ दी है। मैं तो दया-

भाव से, प्रेम भाव से, भ्रातृ-भाव से कहिए तो, भ्रातृ-भाव से अस्पृश्यता का नाश करना चाहता हूँ। यदि ऐसा करेंगे तो हिन्दू धर्म को शोभा बढ़ जायगी। इसमें हिन्दू धर्म की रक्षा भी आ जाती है। हेतु यह नहीं है कि अन्त्यजों का मुसलमान बनना या ईसाई होना रुकेगा। किसी भी धर्म का आधार उसके अनुयायियों की संख्या पर अवलंबित नहीं रहता। इस खयाल से बढ़कर कि धर्म-बल का आधार संख्या है, एक भी पाखंड नहीं। यदि एक भी आदमी सच्चा हिन्दू रहे तो हिन्दू धर्म का नाश नहीं हो सकता; पर यदि करोड़ों हिन्दू पाखण्डी बन कर रहे तो उनसे हिन्दू धर्म सुरक्षित नहीं, उसका विनाश ही निश्चित समझिए। मैंने जो कहा कि हिन्दू धर्म सुरक्षित रहेगा उसका भाव यह है कि उसका हम प्रायश्चित्त कर चुकेंगे, अनेक युगों का चढ़ा हुआ ऋण अदा कर चुकेंगे, और इस नादानि से छूट सकेंगे। -

“अस्पृश्यता में घृणा-भाव स्पष्ट-रूप से है। कोई यदि कहे कि अस्पृश्यता को मैं प्रेम-भाव से मानता हूँ तो मैं इस बात को कभी न मानूँगा। मुझे तो उसके अन्दर कहीं प्रेम-भाव प्रतीत नहीं होता। यदि प्रेम हो तो हम उन्हें जूठन नहीं खिलावेंगे। प्रेम हो तो हम उन्हें उसी तरह पूजेंगे जिस तरह माता-पिता को पूजते हैं। प्रेम हो तो हम उनके लिए अपने से अच्छे कुएँ, अच्छे मंदिर बना देंगे, उन्हें मन्दिरों में आने देंगे।

ये सब प्रेम के चिन्ह हैं। प्रेम अगणित सूर्यों से मिलकर बना है। एक छोटा-सा सूर्य जब छिपा नहीं रहता तब प्रेम क्यों छिपा रहने लगा ? किसी माता को कहीं यह कहना पड़ता है कि मैं अपने बच्चे को चाहती हूँ ? जिस बच्चे को बोलना नहीं आता वह माता की आँख के सामने देखता है। जब आँख से आँख मिल जाती है तब हम देखते हैं कि वे किसी अलौकिक चीज़ को देख रहे हैं।

“इतना कहने के बाद मैं समझता हूँ कि कोई यह न मानेंगे कि दक्षिण अफ्रीका से आया एक सुधारक हिन्दू अपना सुधार हिन्दूधर्म में घुसा देना चाहता है। मैं कह सकता हूँ सुधार की अभिलाषा मुझे नहीं, मैं तो स्वार्थी आदमी हूँ और खुद ही अपने आनन्द में मग्न रहता हूँ। मैं तो अपनी आत्मा का कल्याण चाहता हूँ। इसलिए मैं तटस्थ, निश्चिन्त बनकर बैठा हूँ। पर मैं चाहता हूँ कि जिस आनन्द का अनुभव मैं कर रहा हूँ उसका उपभोग आप भी करें। इसीलिए मैं आपसे कहता हूँ अन्त्यर्जों का स्पर्श करके, उनकी सेवा करके जो आनन्द प्राप्त होता है उसका उपभोग आप भी कीजिए।”

## शास्त्र-निर्णय और अस्पृश्यता

हिन्दू-धर्म या शास्त्र के नाम पर जो कुछ कहा जाता है वह सब सच ही है, यह मानना तो बड़ा खतरनाक है। यह मान लेने का तो कोई कारण नहीं कि हमारे सभी शास्त्र बड़े विचार के साथ लिखे गये हैं, और न यही मान लेना चाहिए कि वे सभी अज्ञानता ( बेवकूफी ) से लिखे गये हैं। अगर हम यह अर्थ करें कि जिसमें शुद्ध ज्ञान है वही शास्त्र है, तब तो यह कहा जा सकता है कि सभी शास्त्र ज्ञान-पूर्वक लिखे गये हैं। इस विचार के अनुसार जहां नरमेघ ( मनुष्य-बलि ) आदि की बातें आती हैं, उन्हें अज्ञान समझना चाहिए। वह बात शुद्ध शास्त्रों में पीछे से भी जोड़ी जा सकना सम्भव है। परन्तु आत्मारथी को यह सब खोज करने की जरूरत नहीं। यह तो इतिहासज्ञ के काम की बात है। हमें तो हर एक लेख या उपदेश में से उसका तत्त्व ग्रहण करना चाहिए। सभी शास्त्रों को शास्त्र मानकर उनमें के अनर्थ को ही अर्थ सिद्ध करने के बखेड़े में हम क्यों पड़ें ? हिन्दुस्थान और अन्य देशों में, ज्ञान और अज्ञान तो सभी जगह साथ-साथ रहे हैं; अतएव काली को भोग ( बलि ) आदि अन्याय हमारे धर्म के नाम पर होते रहना स्वाभाविक ही

है। हमारा प्रथम मूल-मन्त्र तो है आत्मा को जानना। हमने यह पाठ पढ़-समझ लिया, तहाँ और। सब तो स्वयं ही समझ में आ सकता है।

२—यह जो कहाँ जाता है कि शास्त्र-निर्णय में बुद्धि को स्थान नहीं, इससे मेरा मतभेद है। मेरा तो यह विश्वास है कि जिसे न बुद्धि समझ सके और न हृदय स्वीकार करे, वह शास्त्र नहीं; और मैं समझता हूँ कि जिसे केवल धर्माचरण करना हो उसे इस सिद्धान्त को मानना ही चाहिए। ऐसा न हो तो हमारे धर्मच्युत होने का डर रहता है। बुद्धि के विपरीत जो हो उसे यदि शास्त्र की तरह माना भी जाता हो तो भी वह शास्त्र तो नहीं हो सकता। अनीति सीखना शास्त्र नहीं हो सकता। गीता का अर्थ मैंने ऐसा सुना है कि दुष्ट अपना सगा-सम्बन्धी भी हो तो उसे भी हम पशुवल से हटा सकते हैं—हटाना ही धर्म है पर राम ने रावण का संहार किया था इसलिए जिसे हम रावण समझते हों, क्या उसका संहार करना हमारा धर्म है? मनुस्मृति में मांसाहार के लिए लिखा है; इसलिए क्या वैष्णव मांसाहार कर सकता है? बड़े-बड़े शास्त्रवेत्ताओं और संन्यासियों के मुख से मैंने सुना है कि रोग होने पर उसके निवारण के लिए गो-मांस तक खाया जा सकता है। इन सब शास्त्रार्थों का स्वीकार कर मैंने यदि अपने सगे-सम्बन्धियों का संहार किया होता, अंग्रेजों को

मार डालने की लोगों को सलाह दी होती, और बीमारी में गो-मांस खाया होता, तो आज मेरी क्या दशा होती ? परन्तु नहीं ऐसे वक्त मैंने अपनी बुद्धि पर विश्वास किया और अन्वकरण की बात को ही धर्म माना । इसीसे मैं इन बातों से बच सका हूँ और आप सब को ही ऐसा ही करने की सलाह देता हूँ ।

३—हमारे निर्मल तपस्वियों ने इसीलिए हमें यह शिक्का दी है कि जो वेदादि का पाठ तो करे किन्तु धर्म पर आचरण न करे वह 'वेदिया' कहलाता है; वह न तो खुद ही भवसागर को पार कर सकता है, और न किसी को पार करा ही सकता है । यही कारण है कि वेदादि को कण्ठाग्र करने वाले अथवा उनकी टीकायें याद रखने वालों को देखकर मैं चकित नहीं हो जाता; यही नहीं, मैं उनके ज्ञान को देखकर न केवल चकित ही नहीं होता प्रत्युत अपने अल्पज्ञान को उससे कहीं मूल्यवान् समझता हूँ ।

४—मैं नम्रता के साथ यह कहना चाहता हूँ कि सार्वजनिक कार्यकर्त्ताओं का धर्म यह नहीं कि ज़िंघर लोक-भ्रवाह की गति हो उधर ही बह जायें; किन्तु उन्हें तो यदि वह गति गलत हो तो उसे सुधारने का प्रयत्न करना चाहिए ।

५. मुझे शास्त्र का ज्ञान नहीं, अनुभव नहीं, और मैं जिद्दी हूँ, यह कह कर कोई मुझे हिन्दू-पन से अलग नहीं कर सकता । क्योंकि जबतक मेरा यह विश्वास है कि हिन्दू-पन की परीक्षा अच्छे

आचरण ही में है—त्रादविवाद, वाक्चातुर्य अथवा शास्त्रार्थ में नहीं—तबतक मैं अपना हिन्दूपन का दावा नहीं छोड़ना चाहता।

६. शास्त्रार्थ के बखेड़े में हम इतने ज्यादा पड़ गये हैं कि हमने कुछ का कुछ कर डाला है। धूल का धान कर देने के बदले धान की धूल कर डाली है; चावल छोड़कर छिलकों से चिपट गये हैं; मक्खन को छोड़कर छाछ के पीछे पड़ गये हैं ! आजकल की परिस्थिति से मालूम होता है कि अब हम कोरे कहने से अमल करने के युग-द्वार पर आ पहुँचे हैं। [ अतएव हमारे विचार एवं व्यवहार खाली हृदय पर नहीं किन्तु बुद्धि पर भी निर्भर रहें तभी कर्ता की तरह हम कुछ चिरस्थायी कार्य कर सकते हैं। हमारे अनेक विश्वास उसी तरह भित्ति-रहित हैं जिस तरह कि पाँच वर्ण हैं और होने चाहिएँ किन्तु अच्छी तरह देखने पर ] वर्ण पाँच नहीं, चार हैं। अस्पृश्यता संयम नहीं है, न वर्णाश्रम की मर्यादा है। अन्य वर्णवाले (वर्णोत्तर) को भी अस्पृश्य मानना दयाधर्म नहीं बरन् कठोरता है। रक्तपित्त के रोगी को दूँने से आत्मा भ्रष्ट नहीं होती प्रत्युत यदि स्पर्श सेवा-भाव से किया जाय तब तो आत्मा की उन्नति होती है। अंत्यजों में भङ्गी को सेवा करना धर्म है; दया इस बात का तकाजा करती है कि दर्द से पीड़ित भङ्गी की सारसँभार तत्काल की जाय। भङ्गी ने मैला उठाया हो तो उसे स्नान करना चाहिए। सफाई, शुद्धता के

लिए यह आवश्यक है। पर न नहाना, अधोगति—रसातल को पहुँचानेवाला नहीं। हाँ, जरूरत के वक्त भङ्गी को स्पर्श न करना पाप है; और यह मानना कि उसे छूने से पाप लगता है, अज्ञानता है।

७. हममें से जो इस बात को समझता है कि किसी को भी छूनेमें पाप नहीं और नहाये-धोये भङ्गी को छूकर नहाना व्यर्थ है वे जब भङ्गी आदि की सेवा करते हुए समय-समय पर उन्हें छुएँगे, तभी यह बुराई दूर हो सकती है। नही तो, ऐसा कहनेवाले लोग तो मिलते ही रहेंगे कि अंत्यजों का सैकड़ों पीढ़ी तक भी स्पर्श करना पाप है। उन पर हम वित्तपूर्वक किन्तु उतने ही आग्रह के साथ किये गये अपने व्यवहार और उसके शुभ परिणामों से ही विजय प्राप्त कर सकेंगे।

८. हम लोग अस्पृश्यता-सम्बन्धी जो आचरण करते हैं मैंने तो उसे पाप समझकर धार्मिक दृष्टि से ही उसका त्याग करने के लिए आपसे कहा है। क्योंकि धार्मिक दृष्टि से अपने जीवन का निर्माण करनेवाले लोग धर्मकोट की एक भी ईंट कमजोर नहीं होने देते।

९. मेरा यह विश्वास है कि शास्त्रों के पढ़ लेने से ही धर्म का स्वरूप प्राप्त नहीं हो जाता। हम हमेशा देखते आये हैं कि यमादि का पालन किये वरौं ही शास्त्रों का पाठ करनेवाले मनुष्य



औंधे रास्ते ही चलते हैं। जिसने सिर्फ परिणति करने के लिए ही शास्त्रों को पढ़ा हो उससे मैं शास्त्र का अर्थ ग्रहण नहीं करना चाहता। अपने आचरण का स्तर मैं प्रो० मैक्समूलर के खूब अध्ययन के बाद लिखे हुए शास्त्रों में से भी नहीं बनाना चाहता। आजकल शास्त्रों की जानकारी का दावा करने वाले अधिकांश में केवल अज्ञानी एवं दम्भी ही देखे जाते हैं। मैं धर्मगुरु की खोज में हूँ। गुरु की आवश्यकता मैं मानता हूँ। परन्तु जबतक मुझे कोई योग्य गुरु नहीं दीखता तबतक मैं खुद ही अपना गुरु बन बैठा हूँ। यह मार्ग निकट है, सही, तथापि इस विषय समय में तो यही ठीक मालूम होता है।

१०—अपनी धार्मिक जिम्मेदारी को पूरी तरह समझ कर ही मैं इस आंदोलन में भाग ले रहा हूँ। कालान्तर में जिस तरह नर्मदाशंकर के विचार बदल गये थे, एक समालोचक ने मेरा भविष्य भी वैसा ही बताया है। अगर वैसा समय आवे तो यही समझियेगा कि मैंने हिन्दू-धर्म को—नहीं धर्म-मात्र को ही, विलांजलि दे दी। और अगर हिन्दू-धर्म को इस कलंक से छुड़ाते हुए मेरी मौत हो जाय, तो भी मैं समझता हूँ कि उसमें कोई खास बात नहीं। जिस धर्म में नरसिंह महता-सरीखे लोग हुए हैं उसमें अस्पृश्यता का कोई ठिकाना नहीं हो सकता।

११—अस्पृश्यता को पाप मानने को पाश्चात्य विचार बत-

लाना, पाप को पुण्य मानने की चेष्टा के समान है। अखो भगत ने कहीं पाश्चात्य शिक्षा नहीं पाई थी; पर उसने ही यह गाया है—“आमड़छेद अदकेरू अंग”। अपने धर्म के दोषों को निकालने के प्रयत्न को अन्य धर्मों की बात मान कर उन दोषों पर ही अड़े रहना धर्मान्धता है, और इससे धर्म की अवनति ही होती है।

१२—क्या अन्त्यजों का अन्तःकरण मैला है? क्या अन्त्यज जन्म से ही मनुष्य नहीं? क्या वे पशुओं से भी गये-जाते हैं?

१३—अस्पृश्यता हिंदू-धर्म की बुराई है। यह तो सम्भव है कि गिरते जमाने (पतनकाल) में आपद्धर्म के रूप में उस समय के लिए यह व्यवस्था जारी की गई हो। परंतु यह व्यापक नहीं—अव्यापक है; और शास्त्रों में इसकी गुंजाइश नहीं है। जिन श्लोकों को इसके समर्थन में पेश किया जाता है वे या तो क्षेपक हैं, अथवा उनका अर्थ ठीक नहीं किया जा रहा है। वैष्णवों ने अस्पृश्यता का धर्म-रूप में कभी वर्णन नहीं किया। फिर जैसे-जैसे दिन बीतते जाते हैं, अस्पृश्यता का भी नाश होता जाता है। रेलों, सरकारी स्कूलों, तीर्थस्थानों, और अदालतों में इसकी गुंजाइश नहीं है और मिलो तथा दूसरे बड़े-बड़े कारखानों में अन्त्यजों से कोई परहेज नहीं रक्खा जाता। इस प्रकार पाप मानते हुए भी वैष्णव लोग उनका जो स्पर्श करते हैं, मैं चाहता हूँ कि:

चे इस पर विचार कर और पुण्य मानके ऐसा करें। गीता में भी यही कहा गया है; समदर्शी के लिए ब्राह्मण, श्वान, अन्त्यज सब एक-से हैं। नरसिंह महता यही गाते थे कि वैष्णवों में समदृष्टि होनी चाहिए। पर अन्त्यजों को सर्वथा अस्पृश्य मानते हुए समदर्शी नहीं रहा जा सकता—कम से कम वैष्णव तो ऐसा दावा कर ही नहीं सकते।

१४—मैंने अन्त्यजों में बहुतों को सरलचित्त, प्रामाणिक, ज्ञानी एवं ईश्वर-भक्त पाया है। उन्हें मैं सब तरह से वन्दनीय मानता हूँ। उपाधि-रहित हमारे वेपढ़े जो डाक्टर हैं उनकी वेदज्ञता करने से हम पाप करते हैं ऐसा करके और वैष्णव धर्म पर कलंक लगाते हैं।

१५—परन्तु कुछ लोग अस्पृश्यता और वर्णाश्रम इन दोनों को एक ही चीज समझते मालूम होते हैं। मेरी अल्प बुद्धि के अनुसार वर्णाश्रम धर्म है, शाश्वत है, व्यापक है, प्रकृति के अनुकूल है और व्यवहार की व्यवस्था है। हिन्दू-धर्म का यह एक शुद्ध धातु स्वरूप है।

## वर्ण और आश्रम

“आज सबेरे मुझसे एक सवाल पूछा गया था कि अस्पृश्यता के साथ वर्णाश्रम धर्म का क्या सम्बन्ध है ? यानी वर्णाश्रम धर्म पर मैं अपने कुछ विचार कहूँ । जहाँ तक मुझे हिन्दू-धर्म से परिचय है, मेरे जानते ‘वर्ण’ का अर्थ अत्यन्त सहज है । इसका अर्थ है कि हम सब अपने वंश और परंपरा-गत काम को सिर्फ जीविका के लिए ही, अगर वह नीति के मूल सिद्धान्तों के विरुद्ध न होवे तो, करें । अगर हम सभी धर्मों में बतलाये मनुष्य के लक्षण को मानें तो यह हमारे जीवन का नियम है । परमात्मा की सारी सृष्टि में एक मनुष्य ही ऐसा बनाया गया है जो उसे पहचाने । इसलिए मनुष्य-जीवन का उद्देश्य दिन-दिन अधिकाधिक धन जमा करना नहीं है बल्कि उसका प्रधान काम है दिन-दिन अपने बनानेवाले के और भी निकट पहुँचना और इसी परिभाषा से हमारे प्राचीन ऋषियों ने हमारे जीवन का यह नियम ढूँढ़ निकाला था । आप समझ सकेंगे कि अगर हम सभी इस वर्ण-धर्म का पालन करें तो हमारी सांसारिक अभिलाषायें मर्यादित हो जायँगी और हमारी शक्ति उस काम के लिए मुक्त हो

जायगी जिसके जरिये हम परमात्मा की खोज कर सकते हैं। आप तुरन्त ही देखेंगे कि आज दुनिया में होने वाले उन कामों के, जो हमारा ध्यान खींच रहे हैं, दश में नौ हिस्सों का कोई मतलब ही नहीं रहेगा; वे छूट जायेंगे। तब आप यह कह सकेंगे कि आज जो वर्ण-धर्म हम पाल रहे हैं, वह मेरे बतलाये वर्ण-धर्म का अत्यन्त भ्रष्ट स्वरूप है। और वेशक वह ऐसा ही है मगर जिस तरह असत्य को ही सत्य के रूप में प्रचार पाते देखकर हम सत्य से घृणा नहीं करने लगते, असत्य में से सत्य को ढूँढ़ निकालते हैं और उसे पकड़े रहते हैं उसी तरह 'वर्ण-धर्म' के नाम से प्रचलित उसके भ्रष्ट स्वरूप को नष्ट करके, हिन्दू समाज को इस बुरी स्थिति से शुद्धि कर सकते हैं।

“मैंने आपको जो बतलाया है, उसमें से 'आश्रम' का आना जरूरी है मगर आज अगर 'वर्ण-धर्म' भ्रष्ट हो गया है तो 'आश्रम-धर्म' तो नष्ट ही हो गया है। आश्रम का अर्थ है मनुष्य के जीवन के चार विभाग और मैं चाहता हूँ कि आज जिन विद्यार्थियों ने शैली दी है वे कह सकते कि हम पहले आश्रम के नियमों का पालन करते हैं। हमें मन, वचन, काया से ब्रह्मचारी हैं। ब्रह्मचर्य आश्रम का नियम है कि उसका पूर्ण पालन करने के बाद ब्रह्मचारी दूसरे यानी गृहस्थाश्रम में प्रवेश कर सकते हैं पर इसके लिए कम से कम पचीस वर्ष तक ब्रह्मचर्य का पालन कर लेना जरूरी है।

और चूँकि हिन्दू-धर्म की सारी कल्पना ही मनुष्य को अच्छा बनाने की, उसे अपने सृष्टि-कर्त्ता के निकट पहुँचाने की है, इसलिए ऋषियो ने गृहस्थाश्रम की भी एक मर्यादा बांध दी और इस पर वानप्रस्थ और संन्यास का बन्धन रक्खा। मगर आज सारे हिन्दु-स्थान में एक भी सच्चे ब्रह्मचारी, सच्चे गृहस्थ को ढूँढ़ निकालना असम्भव है, वानप्रस्थी और संन्यासी की तो कोई बात ही नहीं है। हम अपनी बुद्धिमत्ता में भले ही इस योजना पर हँस लें। मगर मुझे तो इसमें कोई शक नहीं कि हिन्दू-धर्म की सफलता का यही एक कारण है। हिन्दू-सभ्यता के देखते-देखते मिश्र, असीरिया और बैबिलोनिया की सभ्यताएँ मर मिटीं। ईसाई सभ्यता तो अभी सिर्फ दो हजार वर्ष की ही है, इस्लामी सभ्यता तो अभी कल की है। दोनों महान् हैं, मगर मेरी नम्र सम्मति में अभी बच ही रही हैं। ईसाई-यूरोप ईसाई विलकुल नहीं रह गया है; वह अँधेरे में टटोल रहा है, और मेरी राय में उसी तरह इस्लाम को अपने गुप्त रहस्य का पता नहीं चला है, और आज इन तीनों धर्मों में एक तरह की बड़ी लाभकारी, पर साथ ही साथ अत्यन्त हानिकारक भी, होड़ चल रही है। जैसे जैसे साल पर साल बीतते जाते हैं, मेरा विश्वास बढ़ता जाता है कि वर्ण-धर्म ही मनुष्य का जीवन-धर्म है और ईसाई और इस्लाम धर्म के लिए भी उतना ही जरूरी है जितना

कि हिन्दू धर्म के लिए, जिसकी रक्षा इसी से हुई है। इसलिए आज जैसा की दक्षिण में कहने की कुछ लोगों के लिए चाल पड़ गई है, मैं यह विश्वास करने से इन्कार करता हूँ कि 'वर्णाश्रम' हिन्दू धर्म का काल सावित हुआ है। मगर इसका यह अर्थ जरा भी नहीं है कि हम या आप 'वर्णाश्रम धर्म' के इस भ्रष्टाचार को एक क्षण के लिए भी सहन करें या उस पर रहम करें। वर्णाश्रम और जाति में कोई मेल नहीं है। जाति तो जरूर ही हिन्दू धर्म पर एक बोझ है और, जैसा कि मैंने बतलाया है, अस्पृश्यता वर्णाश्रम धर्म पर लगी हुई जंग है, यह तो उसमें उगी हुई जंगली घास है जिसे हमें उसी प्रकार तोच फेंकना चाहिए जैसे कि हम जौ या मकई के खेतों में से जंगली घास को उखाड़ फेंकते हैं। वर्ण के इस विचार में बड़प्पन या छुटपन का कोई ख्याल ही नहीं है। अगर मैं हिन्दू धर्म का ठीक अर्थ समझता हूँ तो सभी जीव समान हैं और एक हैं। इसलिए यह ब्राह्मणों की शोखी है कि वे अपने को और तीनों वर्णों से ऊँचा मानते हैं। यह तो प्राचीन काल के ब्राह्मण नहीं कहते थे। उनका आदर इसलिए नहीं होता था कि वे अपने मुँह भिर्यो-भिद्रू बने फिरते थे, बल्कि इसलिए कि बिना किसी बदले की जरा भी आशा के वे सेवा करते जाने का दावा पेश करते थे। वे धर्माध्यक्ष जो आज ब्राह्मण बने फिरते हैं और धर्म का भ्रष्टाचार करते हैं, हिन्दू धर्म के पालक नहीं हैं।

जानबूझ कर या अन्तजाने, वे उसी पेड़ की जड़ में कुल्हाड़ी मार रहे हैं जिस पर वे बैठे हैं और जब वे कहते हैं कि शास्त्रों में अस्पृश्यता की आज्ञा है, इतनी दूरी पर अन्त्यज के आ जाने से सवर्ण हिन्दू अपवित्र हो जाते हैं तो मुझे यह कहने में कोई उज्र नहीं होता कि वे अपने धर्म को झूठा बर्ना रहे हैं, वे हिन्दूधर्म का उल्टा अर्थ बतला रहे हैं। शायद अब आप हिन्दू सज्जन समझ सकेंगे कि आपको क्यों केसर केसर कर खड़े हो जाना चाहिए और इस पाप को दूर करना चाहिए। आपको एक प्राचीन हिन्दू राज्य की प्रजा होकर सुधार में आगे रहने का गर्व करना चाहिए। जहाँतक मैं वातावरण को समझ सकता हूँ, अगर आप सुधार को सच्चे दिल से जी जान लगाकर करें तो यह घड़ी बड़ी मंगलमय है।”



## वैष्णव धर्म और अस्पृश्यता

**जो** मनुष्य हिन्दुस्थान में हिन्दूकुल में पैदा होकर वेद,  
उपनिषद् पुराणादि ग्रन्थों को धर्मग्रन्थ की तरह

मानते हैं; जो मनुष्य सत्य, अहिंसा आदि पाँच यमों के सम्बन्ध में श्रद्धा रखते हैं और उनका यथाशक्ति पालन करते हैं; जो मनुष्य यह मानता है कि आत्मा है, परमात्मा है, आत्मा अजर और अमर होने पर भी देहाभ्यास से अनेक योनियों में जाती जाती रहती है, वह मोक्ष को प्राप्त होती है और मोक्ष परमपुरुषार्थ है, और जो वर्णाश्रम और गोरक्षा धर्म को मानता है, वह हिन्दू है। जो व्यक्ति उक्त सब बातों को मानने के सिवा वैष्णव सम्प्रदाय के माननेवाले कुटुम्ब में पैदा हुआ हो और जिसने उस सम्प्रदाय का त्याग न किया हो, जिसमें नरसिंह मेहता के 'वैष्णवजन' नाम के निम्नलिखित भजन में वर्णित गुण थोड़े बहुत अंश में भी मौजूद हों और जो उन गुणों को पूर्णरूप से प्राप्त करने का प्रयत्न करता हो, वह वैष्णव है।

२—नरसिंह मेहता का वह भजन इस प्रकार है—

वैष्णव जन तो तेने कहिए, जे पीढ़ पराई जाये रे,  
पर दुःखे उपकार करे ता ये, मन अभिमान न आये रे ।  
सकल लोक मां सहुने बन्दे, निन्दा न करे केनी रे,  
वाच, काछ, मन निश्चल राखे, घन-घन जननी तेनी रे ।  
सम दृष्टि ने तृष्णा त्यागी, पर स्त्री जेने मात रे,  
जिह्वा थकी असत्य न बोले, पर घन नव म्हाले हाथ रे ।  
मोह माया व्यापे नहीं जेने, दृढ वैराग्य जेना मनमां रे,  
रामनाम शूँ तालीं लागी, सकल तीरथ तेना तनमां रे ।  
वण लोमी ने कपट रहित छे, काम, क्रोध निवान्या रे,  
भये नरसैयो तेनुं दरशन करतां, कुल एकोत्तर तार्या रे ।

३—नरसिंह मेहता ने वैष्णव के जो लक्षण बताये हैं; उससे हम देखते हैं कि वह—

- ( १ ) दूसरों के दुःख का निवारण करने वाला होता है,
- ( २ ) ऐसा करते हुए निरभिमानी होता है,
- ( ३ ) सब की स्तुति करता है,
- ( ४ ) किसी निन्दा नहीं करता,
- ( ५ ) वचन का पूरा होता है
- ( ६ ) लंगोट का पक्का होता है
- ( ७ ) मन को दृढ़ रखता है
- ( ८ ) समदृष्टि होता है
- ( ९ ) तृष्णा-रहित होता है
- ( १० ) एकपत्नीव्रत का पालन करता है,

- ( ११ ) सत्यव्रत पालता है,
- ( १२ ) अस्तेय का पालन करता है,
- ( १३ ) मायातीत होता है,
- ( १४ ) इससे वीतराग होता है,
- ( १५ ) राम नाम में तल्लीन होता है,
- ( १६ ) इसीसे वह पवित्र होता है,
- ( १७ ) लोभ-रहित होता है,
- ( १८ ) कपट-रहित होता है,
- ( १९ ) काम-रहित होता है और
- ( २० ) क्रोध-रहित होता है ।

४—इनमें वैष्णव शिरोमणि नरसिंह मेहता ने अहिंसा को प्रथम स्थान दिया है, अर्थात् उनके मत से जिनके हृदय में प्रेम नहीं है वह वैष्णव नहीं है। जो सत्य का पालन नहीं करता जिसने इन्द्रियों पर विजय प्राप्त नहीं की, वह वैष्णव नहीं है। अपनी प्रभाती में उन्होंने सिखाया है कि वेद पढ़ने से, वर्णाश्रम का पालन करने से और कष्टी ब्राम्हणे अथवा तिलक लगाने से कोई वैष्णव नहीं हो जाता। ये सभी पापमूल हो सकते हैं। पाखण्डी माला पहन सकता है, तिलक लगा सकता है, वेद जान सकता है और मुँह से राम नाम जप सकता है। किन्तु पाखण्डी रहकर सत्याचरणी नहीं हो सकता; पाखण्डी होते हुए दूसरों का दुःख निवारण नहीं कर सकता,

और पाखण्डी बने रहते वचन, लंगोटे और मन को पक्का नहीं रखवा जा सकता ।

५—इन सिद्धान्तों की ओर मैं सबका ध्यान आकर्षित करना चाहता हूँ, क्योंकि अन्त्यजों के सम्बन्ध में मेरे जैसे विचार तो बहुत से लोगो के हैं, उन्हें अनेक लोग छूते भी हैं; किन्तु मुझ पर कई लोगो को रोष आता है । उसका कारण तो मैं यह समझता हूँ कि वे मुझे दूसरी तरह से मर्यादा धर्म का पालन करने वाला और अच्छा समझते हैं, और इसलिए अन्त्यजों के सम्बन्ध में जो विचार रखता हूँ, वे उन्हें भूल मानकर उन्हें प्रदर्शित नहीं कर सकते । उनकी यह धारणा है कि मेरे ये विचार स्वराज्य-सम्बन्धी अपनी गति को रोकते हैं । कोई-कोई तो यह भी मानते हैं कि मैंने अपने हाथों आपत्ति मोल लेकर अपनी हठ से स्वराज्य की नाव को तूफान में डाल दिया है ।

६—इसके सिवा बहुत से लोगो की यह धारणा है कि यदि मैं राष्ट्रीय पाठशालाओं में से अन्त्यजों का बहिष्कार न करूँगा, तो स्वराज्य आन्दोलन की गति उलटे रास्ते चली जायगी । किन्तु मैं मानता हूँ कि यदि मुझ में जरा भी वैष्णवपन शेष होगा, तो अन्त्यजों का त्याग न करके मिलने वाले स्वराज्य को त्याग करने की शक्ति भी ईश्वर मुझे देगा ।

७—जब कि रेलगाड़ी में, होटलों में, अदालतों में, मिलों में

अस्पृश्यता बाधक नहीं होती, तब पाठशालाओं में, जहां कि शिक्षक की निगरानी में, स्वच्छता के नियमों का पालन करके ही बैठा जा सकता है, अस्पृश्यता किस प्रकार कायम रखी जा सकती है ? मुसलमान, पारसी, ईसाई, यहूदी आदि को हम अस्पृश्य नहीं मानते, अस्पृश्य मानकर हम उन्हें भाई नहीं बना सकते; तब फिर जो हिन्दू-धर्म का ही एक अंग हैं, उन राष्ट्रीय पाठशालाओं में, जिनमें कि अन्य जातियों आ सकती हैं, अन्यजों को अस्पृश्य किस प्रकार माना जा सकता है ?

८—सच्ची हकीकत होने के कारण ही मुझे यह प्रस्ताव पसन्द है कि जिन पाठशालाओं में अन्य वर्ण और वर्णों के बालक आते हैं, उनमें अन्यजों का वहिष्कार न होना चाहिए ।

९—वैष्णव धर्म का मूल दया है । अन्यजों के प्रति हमारा जो वरताव है, उसमें तो मैं दया की एक घूँद तक नहीं देखता । हम में से कई तो अन्यजों को गाली दिये बिना बुलाते ही नहीं । भूले-चूके यदि अन्यज अपने डिब्बे में आ बैठा है, तो उस पर गालियों की बौछार होने लगती है । उन्हें हम पशुओं की तरह जूठा अन्न देते हैं । यदि उन्हें बुखार चढ़े या सांप काट खाए तो हमारे वैद्य-डाक्टर उनके इलाज के लिए नहीं जाते । यदि कोई जाने भी लगे, तो हम से जहां तक हो सकता है, हम उसे रोकते हैं ! अन्यज के रहने के लिए सराव से सराव

मकान दिये जाते हैं। न उनके लिए रोशनी की सुविधा होती है न रास्तों की। उनके लिए कुँए नहीं होते और सार्वजनिक कुआँ, धर्मशालाओं और विद्यालयों का वे उपयोग नहीं कर सकते। उनके पास से कठिन से कठिन सेवा लेकर हम उन्हें कम से कम मजदूरी देते हैं। उनके लिए तो सिर पर आसमान और पैरों तले धरती है। क्या यह वैष्णव धर्म की निशानी है ? इसे दया-धर्म कहा जाय अथवा क्रूरता धर्म ? जिस अंग्रेजी सरकार के साथ हमने असहयोग युद्ध छेड़ रखा है, वह भी इस हद तक हमारा तिरस्कार नहीं करती। किन्तु हम तो अन्त्यजों के सम्बन्ध में प्रचलित अपनी डायरशाही को धर्म मानकर उसका पोषण करते हैं।

१०—अस्पृश्यता को बुद्धि ग्रहण कर नहीं सकते। वह सत्य का, अहिंसा का विरोधी धर्म है, इसलिए धर्म ही नहीं। हम उच्च और दूसरे नीच है यह विचार ही नीच हैं। जिस ब्राह्मण में शूद्र का—सेवा का—गुण नहीं वह ब्राह्मण नहीं। ब्राह्मण तो वही है, जिसमें क्षत्रिय के, वैश्य के और शूद्र के सब गुण हों और इनके सिवा ज्ञान हो। शूद्र कोई ज्ञान से सर्वथा रहित अथवा विमुख नहीं होते। उनमें सेवा प्रधान है। वर्णाश्रम धर्म में ऊँच-नीच की भावना के लिए अवकाश ही नहीं। वैष्णव सम्प्रदाय में तो भंगी, चाण्डाल आदि तर गये हैं। जो धर्म संसार

मात्र को विष्णु समान जानता है, वह अन्त्यजों को विष्णु से रहित किस प्रकार मान सकता है ?

११—मेरा नम्र विश्वास है कि अन्त्यजों के सम्बन्ध का मेरा भाव मेरे वैष्णव धर्म को दीप्त करता है; उसमें मेरी शुद्ध दया व्यापक है; उससे मेरी मर्यादा की शुद्धता सिद्ध होती है ।

१२—कई वैष्णव यह समझते हैं कि मैं तो वर्णाश्रम धर्म का लोप कर रहा हूँ । किन्तु मेरा तो विश्वास है कि मैं वर्णाश्रम धर्म को मलिनता में से निकाल कर उसका सच्चा स्वरूप प्रकट कर रहा हूँ । मैं कुछ रोटी-पानी अथवा घेटी-व्यवहार की हिमायत नहीं कर रहा हूँ । मैं तो इतना ही कहता हूँ कि किसी भी मनुष्य को छूने से हम पाप करते हैं, इस भावना में ही पाप भरा हुआ है ।

१३—रजस्वला स्त्री की अस्पृश्यता का उदाहरण देकर जो अन्त्यजों की अस्पृश्यता का औचित्य सिद्ध किया जाता है उसे मेरी बुद्धि तो अज्ञानता ही मानती है । रजस्वला बहिन को छू जाने में हम पाप नहीं मानते; वरन् उसे शारीरिक शौच का भंग मान कर स्नान कर लेने से शुद्ध हो जाते हैं । यदि अस्पृश्य भाई ने गन्दा काम किया हो, उसे, जबतक वह स्नान न कर ले अथवा दूसरी तरह स्वच्छ-शुद्ध न हो ले, तब तक स्पर्श न करना अथवा यदि छू लिया तो स्नान कर लेना यह बात तो मैं

समझ सकता हूँ; किन्तु अन्त्यज-कुल में पैदा हुए का सर्वार्थ त्याग करना धर्म है यह बात मेरी आत्मा स्वीकार कर ही नहीं सकती।

१४—मैं तो मानता हूँ कि हमने जैसा बोया है, वैसा ही फल पा रहे हैं। अन्त्यजों का तिरस्कार कर हम सारे संसार के तिरस्कार के पात्र बने हैं।

१५—फिर अन्त्यज किसे कहेंगे ? क्या बुनकर अर्थात् जुलाहे अद्वैत है ? क्या चमड़े के जो लखपति व्यापारी हैं वे अद्वैत हैं ? जिसने चमार का काम छोड़ दिया है, जो भंगी मोटर चलाता है, मिल में काम करता है, सदैव नहाता-धोता है, क्या वह भी अस्पृश्य है ?

१६—लेकिन मैं बहस क्यों करूँ ? जिसे आप अस्पृश्य मानते हैं, उसे छूने में आप जबतक पाप मानते हैं तब तक नहाना हो तो नहा लें; किन्तु मेरी विनय तो यह है कि जिस प्रकार राज-स्वलां धर्म में आई हुई माता का आप तिरस्कार नहीं करते, वरन् उसकी सेवा करते हैं, उसी प्रकार अन्त्यज का तिरस्कार न करके उसकी सेवा करिये। उनके लिए कुएँ खुदाइए, पाठशालाये खुलवाइए, वैद्य भेजिए, दवा दिलाइए, और उनके दुःख-दर्द में शारीक होकर उनकी आत्मा की आशीष लीजिए। उन्हें अच्छी जगह रखिए, अच्छी मजदूरी दीजिए, उनका सम्मान कर, उन्हें समझा कर अपना छोटा भाई समझ कर उनसे मंद्यपान, गों-मांसाहार



इत्यादि छुड़वाइए। जो छोड़ दें उन्हें प्रोत्साहन दीजिए। उन में जो कुटेव अर्थात् बुरी आदतें पड़ी हों, उन्हें प्रेम-पूर्वक छुड़वाइए, उन्हें स्नानादि के नियम बताइए; मांसाहार छोड़ने के लिए समझाइए, गो-रक्षा-धर्म बताइए और इन सब बातों के लिए उनके जितने स्पर्श की आवश्यकता है, उतना ही आवश्यक है।

१७—कई लोग यह प्रश्न करते हैं कि यदि ढेड़-भंगी पढ़ने-लिखने लगेंगे तो नौकरी अथवा व्यवसाय में शामिल होना चाहेंगे, तब उनका काम कौन करेगा ? यह प्रश्न ही अस्पृश्यता को हम इस समय जिस तरह समझते हैं, उसकी भयंकरता को प्रकट करता है। मैं यह नहीं चाहता कि भंगी अपना धन्धा छोड़ दे। वरन् मेरा आशय तो यह है कि मैला उठाने का धन्धा वैष्णव को शोभा देने जैसा पवित्र और आवश्यक है। इस धन्धे के करनेवाले हल्के अथवा नीचे दर्जे के नहीं, वरन् दूसरा धन्धा करने वालों के बराबर के अधिकारी हैं और उन की प्रवृत्ति से देश रोग से बचता है, इसलिए वे वैद्य-डाक्टरों की तरह सम्मान-नीय हैं।

१८—अन्त्यजों के प्रति सामान्य वर्ताव में केवल द्वेष ही भरा है। वे पढ़-लिख लेंगे, तो भंगीपना न करेंगे यह कल्पना ही मुझे तो अनुचित प्रतीत होती है। किन्तु ऐसी कल्पना के कारण भी हम ही हैं। भंगी के धन्धे को हम नीच मानते हैं किन्तु सच

पूछिए तो यह तो शौच का कार्य होने के कारण पवित्र है । माँ बच्चे का मैला उठाती है, इसलिए वह अधिक पवित्र मानी गई है । रोगी की साध-सम्भाल करने वाली जो बहिन अत्यन्त दुर्गन्ध वाली वस्तुएँ उठाती है, उसका हम सम्मान करते हैं। तब, जो सदैव हमारे पाखाने साफ रख कर हमें निरोगी रहने में सहायता करते हैं, उनकी हम कैसे पूजा न करें ? उन्हें नीचा बनाकर हम स्वयं नीच बने हैं । किसी को कुएँ में डालने वाला स्वयं भी कुएँ में गिरता है । इसलिए हमें भंगी इत्यादि जातियों को नीच समझने का अधिकार ही नहीं है ।

१९—भोजा भगत मोची थे, फिर भी हम उनके भजन आदरपूर्वक गाते हैं और उनकी पूजा करते हैं । रामायण का कौन-सा पढ़नेवाला निषाद की रामभक्ति देख कर उसकी पूजा नहीं करता ? फिर भङ्गी इत्यादि यदि अपना धन्धा छोड़ें तो हमें उनका विरोध करने अथवा घबराने का कोई कारण नहीं । जब तक हम किसी से बलपूर्वक कोई काम करवाते रहेंगे, तब तक हम स्वराज्य के योग्य बन नहीं सकते । हमें अपने पाखाने साफ करना सीख लेना चाहिए । जब हम अपने पाखाने मैले रखने में शर्मावेंगे, तब वे हमारे पठन-गृह की तरह साफ रहेंगे । पाखाने में रहनेवाली मैल, उसकी दुर्गन्ध, और उससे उत्पन्न होने वाली दूषित वायु हमारी सभ्यता को कलङ्कित और आरोग्यता-

सम्बन्धी हमारे अज्ञान को सूचित करती है । हमारे पात्त्रानों की हालत, अन्त्यजों के प्रति हमारी मलिन प्रवृत्ति का प्रमाण है और अपने में पैदा होने वाले अनेक रोगों का कारण है । दूसरी जाति वालों के संसर्ग से हम खराब अथवा अपवित्र हो जायेंगे, यह बात हमारी निर्बलता की सूचक है । संसार में संसर्ग तो होता ही रहा है, फिर भी हम निर्दोष बने रहें, इसी में धर्म की परीक्षा है । भोगी इत्यादि जातियों को स्वच्छ बनाना, उन्हें आगे लाना, उनका सम्मान करना दया-धर्म है । ऐसा करने में उनके किसी के साथ खाने-पीने की आवश्यकता नहीं, बरन् हृदय का भाव शुद्ध करने की ही जरूरत है ।

२०—अन्त्यजों को हमने वंदिष्कृत किया, उन्हें अपना जूठा-सड़ा-गला अन्न खाने को दिया और उपर से यह माना कि 'ऐसा करके' हमने पुण्य कार्य किया है । हमने कम-से-कम मजदूरी देकर उन्हें भिखमंगा बनाया । उनसे अपना कचरा उठवाया ही नहीं, बरन् खुलवाया भी । अपना उतार उनका शृङ्गार बनाया । परिणाम यह हुआ है कि अब अन्त्यजवर्ग भीख मांगकर खुश होते हैं, जूठन लाकर गर्व करते हैं । सड़ा हुआ अन्न जब उनके घर में पहुँचता है तो उनके बच्चे सुशी से नाचते हैं । जिसके गुलाम अपनी गुलामी में पतपते हों, समझना चाहिए कि उसके पाप की पराकाष्ठा हो गई । यही बात हिन्दुओं के लिए हुई है ।

२१—एक अन्त्यज बालक पर अच्छा बनने के लिए, जूठा खाना खाने से इन्कार करने पर मार पड़ी। वह अपना बालक था और वह कितना पवित्र था ! मार खाने पर भी उसने मांस खाने से इन्कार किया। ऐसे बालक को जो अस्पृश्य मानता हो, उसे क्या कहा जाय ? वह स्वराज्य किस प्रकार भोग सकता है ? वह किसकी रक्षा करेगा ?

२२—किन्तु इस समय मैं अन्त्यजेतर माता-पिताओं को अस्पृश्यता के विषय में कुछ नहीं कहना चाहता। क्या वे अन्त्यज बन्धुओं पर समान दया नहीं करेंगे ? क्या उन्हें सड़ा-गला, मैला-जूठा अन्न देने का भी कोई शास्त्र है ? क्या उन्हें कम-से-कम मजदूरी देने का भी कोई शास्त्र है ? प्रत्येक माता-पिता से मेरी प्रार्थना है कि वह—

( १ ) पकाया हुआ अन्न न दें ।

( २ ) केवल सूखा, बिना पकाया हुआ अन्न न दें ।

( ३ ) उन्हें विदेशी अथवा मैले, सड़े, गले कपड़े न दें ।

( ४ ) उनका वेतन कम हो तो बढ़ावें ।

( ५ ) जो कुछ भी दे प्रेमपूर्वक दें ।

## हिन्दू धर्म का रहस्य

[ त्रिवेन्द्रम में दिये गाँधीजी के भाषण से ]

हिन्दू-धर्म और अस्पृश्यता

“पहले-पहल द्रावणकोर आने के बाद मैं इस मनोहर प्रदेश में बार-बार आने की आशा करता रहा हूँ। इसका सबसे सुन्दर दृश्य, कन्याकुमारी का द्रावणकोर में होना और यहाँ की बहिनों की सादगी से मैं जब यहाँ पहले-पहल आया था तभी मुग्ध हो गया था। मगर इन सभी विचारों से मुझे जो आनन्द मिला, वह सब- इस विचार से चौपट हो गया कि द्रावणकोर में अस्पृश्यता ने सबसे विकराल रूप धारण किया है। इस खयाल से मुझे हमेशा तकलीफ पहुँची है कि एक अत्यन्त प्राचीन हिन्दूराज्य में, जो कि शिक्षा में हिन्दुस्तान के सभी स्थानों से आगे बढ़ा हुआ है, यह पाप मौजूद है। और अस्पृश्यता की इस मौजूदगी से मुझे इतना कष्ट इस कारण

पहुँचा है कि मैं अपने को हिन्दू-धर्म के रहस्य से ओत-प्रोत, सच्चा से सच्चा हिन्दू मानता हूँ। आज जैसी अस्पृश्यता मानी और बरती जाती है, उसके लिए मुझे हिन्दूशास्त्र कहे जानेवाले ग्रन्थों में कोई प्रमाण नहीं मिलता। मगर जैसा कि मैंने दूसरी जगहों में बार-बार कहा है, अगर मैंने देखा कि हिन्दूधर्म में सचमुच ही अस्पृश्यता का आदर है तो मुझे हिन्दूधर्म को ही त्याग देने में कोई हिचक नहीं होगी। क्योंकि मैं मानता हूँ कि अगर धर्म के नाम तक की भी लाज रखनी है तो धर्म को नीतिशास्त्र के मौलिक सत्यो के विरुद्ध नहीं जाना चाहिए। मगर चूँकि मेरा विश्वास है कि अस्पृश्यता हिन्दू धर्म का अंश नहीं है, मैं इस धर्म का पछा पकड़े हुए हूँ किन्तु इस विकराल पाप से दिनो-दिन अधिकाधिक अधीर होता जाता हूँ। इसलिए जब मैंने देखा कि द्रावकोर में इस सवाल ने हलचल पैदा कर दी है, मुझे इसमें पड़ने में कोई उझ नहीं हुआ। अगर मैंने इस सवाल को अपने हाथ में लिया है तो राज्य को किसी प्रकार कठिनाई में डालने की नीयत से नहीं। क्योंकि मेरा विश्वास है कि श्रीमती महारानी साहिबा अपनी प्रजा की हितचिन्तना किया करती हैं। वे इन बातों में सुधारक भी होने का दावा करती हैं, और यह कहना कोई गुप्त बात प्रकट करना नहीं होगा कि वे चाहती हैं कि जितनी जल्द हो सके यह पाप दूर हो जाय।

### राज्य और प्रजा के कर्तव्य -

संगर सरकार के द्वारा सुधार की बातों में पथ-प्रदर्शन होने से पार नहीं पड़ सकता। सरकार तो अपने स्वभाव से ही प्रजा की प्रकट इच्छा का अर्थ लगाकर उसे पूरा करने वाली है और अत्यन्त निरंकुश सरकार भी अपनी प्रजा पर वे सुधार नहीं लाद सकती जिसे प्रजाजने स्वीकार न कर सकते हों। इसलिए अगर मैं द्रावकोर राज्य की प्रजा होता तो मैं इसी से पूरा-पूरा सन्तुष्ट हो जाता कि मेरी सरकार इस सुधार को उतनी ही जल्दी स्वीकार करने को तैयार है जितनी कि प्रजा। मगर इस एक बात में संतोष प्राप्त करके मैं तबतक चैन नहीं लेता जब तक मैं इस सुधार की बात को गाँव-गाँव में, एक-एक आदमी तक न पहुँचा देता। सुव्यवस्थित और अविरोध आन्दोलन ही तो सच्ची उन्नति का प्राण है और अगर आपकी जगह मैं होता तो जबतक यह सुधार हो नहीं लेता सरकार को चैन की नीद सोने नहीं देता। सरकार को चैन न लेने देने का मतलब यह नहीं है कि उसे कठिनाई में डालता। बुद्धिमान सरकार तो ऐसे किसी आन्दोलन के सहारे, संगर्मी, और प्रोत्साहन का स्वागत करती है, और किसी ऐसे सुधार को करने में जिसे सरकार चाहती हो, उसकी सरकार को जरूरत भी है। मैं जानता हूँ कि पिछली बार जब मैं यहाँ आया था मुझे कहा गया था कि सभी सवर्ण हिन्दू सभी प्रकार की

अस्पृश्यता को दूर करने का सुधार करने के लिए अत्यन्त आतुर हैं। मगर मुझे भय है कि वे कान में तेल डाल कर ही सोते रह गये। उन्होंने अपनी इच्छा को काम का रूप नहीं दिया है, और मेरा विश्वास है कि राज्य के हर एक हिन्दू का कर्त्तव्य है कि वह अपने कर्त्तव्य को समझे और अपने दूसरे भाइयों को भी समझावे। और मुझे इसमें जरा भी सन्देह नहीं है कि अगर सर्वर्ण हिन्दू एक स्वर से कहे तो अस्पृश्यता का यह असुर क्षणमात्र में दूर हो जायगा। अपनी सुस्ती और आलस्य का दोष सरकार के साथे मढ़ना अनुचित होगा।



## अस्पृश्यता

[ बेलगांव कॉलेज ने अख्यत स्थान से दिये गये गांधीजी के भाषण से ]

एक और रुकावट जो कि स्वराज्य के रास्ते में खड़ी है-अस्पृश्यता है। इसका निवारण उसी क्रूर चरुही है जिस क्रूर कि हिन्दू-मुस्लिम एकता का कायम होना। यह सवाल सिर्फ हिन्दुओं से ही ताल्लुक रखता है। और हिन्दू तत्काल स्वराज्य का कोई दावा नहीं कर सकते और न उसे पा सकते हैं जब तक कि वे अपने दलित भाइयों को आजादी न दें। उनको दगाकर वे अपनी किस्ती खुद डुवा बैठ हैं। इतिहासकार हमें बताते हैं कि आर्यजाति के आक्रमणकारियों ने हिन्दुस्तान के मूल-निवासियों से अगर ज्यादा बुरा नहीं तो कम से कम बिल्कुल वैसा ही सलूक किया जैसा कि हमारे अंग्रेज आक्रमणकारी आज हमारे साथ कर रहे हैं। अगर यह बात सचमुच ऐसी ही है तो हमने जो एक अछूत जाति ही दुनिया में बना डाली है, उसका यह ठीक प्रतिफल अपनी मौजूदा गुलामी के रूप में हमें मिला है। यह एक ईश्वरीय कोप ही हम पर हुआ है, जिसके कि हम बिल्कुल योग्य हैं। जितनी ही जल्दी हम इस कलङ्क को अपने सिर से मिटा देंगे उतना ही अच्छा हम हिन्दुओं के लिए होगा। लेकिन हमारे धर्माचार्य कहते हैं कि अस्पृश्यता तो ईश्वर-निर्मित है। मेरा दावा है कि मैं भी हिन्दू सज्जन का कुछ ज्ञान रखता हूँ। मैं निश्चय के साथ कहता हूँ कि धर्माचार्य इस

वात में गलती पर हैं । यह कहना कि ईश्वर ने मनुष्य-जाति के किसी हिस्से को अछूत करार देने के लिए पैदा किया है, मानो ईश्वर की शान को धब्बा लगाना है । महासभा के हिन्दू-सदस्यों का यह काम है कि वे जितनी जल्दी हो सके इस दीवार को ढा दें । वाइकोम के सत्याग्रही हमें इसका रास्ता दिखा ही रहे हैं । वे अपने आन्दोलन को दृढ़ता और सौम्यता के साथ चला रहे हैं । उनमें धीरज, हिम्मत और श्रद्धा है । जिस किसी हलचल में ये गुण पाये जायें उसे दुनिया में कोई नहीं रोक सकता । फिर भी मैं अपने हिन्दू भाइयों को आगाह कर देना चाहता हूँ कि वे उस लहर से अपने को बचावे जो कि इन दलित जातियों को अपने राजनैतिक मतलब गांठने में औजार बनाने की और दिखाई देती है । छुआछूत का दूर करना उच्च हिन्दुओं के लिए एक प्रायश्चित्त है जो कि हिन्दू-धर्म के तथा स्वयं अपने प्रति उन पर लाजिम है । जिस शुद्धि की जरूरत है वह अछूतों की नहीं बल्कि ऊँची कहलाने वाली जातियों की है । कोई ऐव दुनिया में ऐसा नहीं है जो खास तौर पर अछूतों के अन्दर हो । मैला-कुबैलापन और आरोग्य-रक्षा के नियमों के खिलाफ आदतें भी महज उन्हीं के अन्दर नहीं हैं । अपने को ऊँचा समझने वाले हम हिन्दुओं का अभिमान ही हमें अपने दोषों के प्रति अन्धा बना देता है और अपने बेचारे दलित, पीड़ित-

भाइयों के दोपों को राई का पहाड़ बना कर दिखाता है जिन्हें कि हम दबाते चले आये हैं और अब भी जिनकी गर्दन पर सवार रहते हैं। भिन्न-भिन्न राष्ट्रों की तरह जुदा-जुदा धर्म भी इस वक्त कसौटी पर चढ़ाये जा रहे हैं। ईश्वरीय अनुग्रह और प्रकाश का दान किसी एक कौम या जाति के लिए नहीं है। वह बिना भेदभाव उन सब वन्दों को प्राप्त है जोकि उसके दरबार में हाजिर रहते हैं। उस कौम और उस मज्जहव का नामोनिशां दुनियां के सतह से मिटे बिना न रहेगा जोकि अपना दारोमदार वेइन्साफी, झूठ और पशुवत् पर रखती है। ईश्वर प्रकाश है, अन्धकार नहीं। वह प्रेम है, घृणा नहीं। वह सत्य है, असत्य नहीं। एक ईश्वर ही महान् है। हम उसके वन्दे उसकी चरणारवि हैं, आओ, हम सब मिलकर नम्र वन्दे और ईश्वर के छोटे से छोटे वन्दे के भी इस दुनिया में रहने के हक को तसलीम करें। श्रीकृष्ण ने फटे-पुराने चिथड़े पहने हुए सुदामा का वह स्वागत-सत्कार किया जो कि किसी का नहीं किया था। गोस्वामी तुलसीदासजी का कथन है—

‘दया धर्म का मूल है पाप-मूल अमिमान’

स्वराज्य हमें चाहे मिले वा न मिले पर इसमें कोई संदेह नहीं कि हिन्दुओं को खुद अपने दिल की शुद्धि करनी होगी। तभी वे वैदिक धर्म के तत्त्वों के पुनरुज्जीवित की तथा उन्हें जीती-जागती सूरत में देखने की आशा कर सकेंगे।

## अस्पृश्यता और स्वराज्य

एक सज्जन गंभीरता के साथ लिखते हैं—“अस्पृश्यता शब्द मुझे विचित्र मालूम होता है। क्योंकि आम तौर पर स्पृश्य नामक कोई जाति हुई नहीं। बिला जरूरत के शायद ही कोई किसी के बदन को छूता हो। ‘अछूत’ माने जाने वाले लोगो से भिन्न लोगो में ऐसी प्रथा है कि वे एक दूसरे के पास आने-जाने में बुराई नहीं समझते। बस। परन्तु कोई शक्यता जानबूझ कर किसी को नहीं छूता। इसी तरह अगर ‘अछूत’ अपने काम से काम रखें और दूसरे लोग अपने काम से काम रखें तो क्या इस जटिल प्रश्न का निवटारा न होगा ?

“मुझे विश्वास है कि अस्पृश्यता के पाप को धोने के लिए खास तौर पर ‘अछूत’ के पास जाकर उसे छूने की जरूरत आप न बतावेंगे। और अगर साक्षात् स्पर्श की आवश्यकता न हो तो इस पाप को ‘अस्पृश्यता’ के नाम से पुकारने का क्या अर्थ है ? आप जो अस्पृश्यता शब्द का प्रयोग करते हैं इससे ऐसा सूचित होता है कि इस बुराई को दूर करने के लिए सरेदस्त छूना जरूरी है। और मैं समझता हूँ कि आपकी इस हलचल पर पुराने विचार के लोग जो आपत्ति करते हैं उसका कारण यही है। मैं

नहीं समझता कि मैं अपने भाई को भी बहुत बार छूता हूँगा । सच पूछिए तो मेरे इस प्रश्न के निवटारे के लिए तैयार रहने पर भी मेरे लिए दूसरे शास्त्र का छूना जरूरी नहीं और फायदेमन्द भी नहीं । इसलिए मेरी राय में 'दूरता' शब्द ही इस समाज को हालत को अधिक सच्चाई के साथ व्यक्त करता है । और जब तक यह दूरता दूर न हो, सहिष्णुता के भाव हमारे हृदय में न उभरें तब तक बाहरी अस्पृश्यता को बढ़ती से कुछ लाभ नहीं हो सकता ।

फिर इस पाप से स्वराज्य की स्थापना का क्या वास्ता है, यह मेरी समझ में नहीं आता । हिन्दू-समाज में अनेक दूषण हैं । उनमें एक 'दूरता' भी है । शायद यह सबसे बड़ा हो । परन्तु जब तक समाज अपनी हस्ती रखता है तब तक ऐसे पाप भी जरूर कायम रहेंगे । क्योंकि कोई समाज बुराई से छाली नहीं । यह बुराई किस तरह स्वराज्य के लिए बाधा-रूप है और आपने किस खयाल से स्वराज्य के योग्य होने की पहली शर्त अस्पृश्यता निवारण को रक्खा है ? स्वराज्य मिलने के बाद मौजूदा हालत को हम लोगों की राजी-खुशी से नहीं तो क्या कानून बनाकर न सुधार सकेंगे ?

हिन्दू-मुसलमान ऐक्य की अनिवार्य आवश्यकता को मैं समझ सकता हूँ, क्योंकि दोनों पक्षवालों के मगड़े से सम्भव है सरकार

फायदा उठावे । और हमारी माँगों को जब तक चाहे, झमेले में डालती रहे । 'अस्पृश्यता' का सामाजिक, धार्मिक और मानवी रूप भी मैं समझ सकता हूँ । परन्तु यह बात मेरी समझ में नहीं आती कि हम इसको ऐसा राजनैतिक मसला क्यों बना लें जिसके निबटारे के बिना स्वराज्य असम्भव हो जा जाय ।”

शब्द के लिए मेरा कोई झगड़ा नहीं । जिस प्रथा के बंदोबस्त हिन्दुओं का एक बड़ा हिस्सा पशु से भी अधम अवस्था को जा पहुँचा है उसके लिए मेरे रोम-रोम में घृणा व्याप्त हो रही है । बेचारे अन्त्यज को—अस्पृश्य शब्द का प्रयोग नहीं करता—यदि अपने रास्ते जाने दिया जाय तो इस सवाल का निबटारा बहुत-कुछ हो सकता है; पर दुःख की बात यह है कि उसे न तो विचारशक्ति है और न उसके लिए कोई रास्ता ही है । क्या पशु के लिए उसके मालिक की मरजी के अलावा कोई विचारशक्ति या रास्ता हो सकता है ? अन्त्यज के लिए कोई ऐसा स्थान है जिसे वह अपना कह सके ? क्या पंचम ( अछूत ) के पास कोई ऐसी जगह है जिसे वह अपनी समझता हो ? जिन सड़कों को वह साफ करता है, जिनके लिए वह अपने खून का पसीना बहाकर कर देता है उन्हीं पर वह चलने नहीं पाता । वह औरों की तरह कपड़े तक नहीं पहन सकता । लेखक सहिष्णुता की बात करते हैं । यह कहना कि हम हिन्दू लोग पंचम-सदस्यों के साथ

जरा भी सहिष्णुता का वर्ताव करते हैं, केवल वाणी-न्यभिचार है। एक तो हमने उन्हें नीचे गिरा दिया और फिर उन्हीं के पतन का उपयोग उनके उत्थान के खिलाफ करने की धृष्टता हम करते हैं !

मेरे नजदीक स्वराज्य का मतलब है हमारे देश के हीन से हीन लोगों की आजादी। जब कि हम सब लोग दुःखावस्था में हैं तब यदि पंचम के भाग्य न जागें तो जब हम स्वराज्य के नशे में मदमाते हो जायेंगे तब उनकी कौन सुनेगा ? यदि हमारे लिए स्वराज्य-प्राप्ति की यह शर्त आवश्यक है कि हम मुसलमानों से मेल कर लें तो यह भी उतना ही आवश्यक है कि इसके पहले कि जरा भी इन्साफ़ या आत्मसन्मान के साथ हम स्वराज्य को बातें करें हम पंचम भाइयों को मिला लें। मुझे इस बात में कुछ भी दिलचस्पी नहीं है कि हिन्दुस्तान की गर्दन से महज अंग्रेजों का जुवा हट जाय। मैं तो हिन्दुस्तान के गले से हर किस्म के जुवे को हटा देने पर तुला हुआ हूँ। मैं नहीं चाहता कि भूत को गद्दी से हटाकर पिशाच को बिठाऊँ। इसलिए मेरे नजदीक तो स्वराज्य के आन्दोलन के मानी हैं आत्मशुद्धि का आन्दोलन।

## मैं हारा

**क**भी-कभी कुछ सज्जन मेरे पास आकर मुझ से शास्त्रार्थ करना चाहते हैं। कहते हैं—“दूसरे लोग अस्पृश्यता के बारे में चाहे कुछ कहते रहे पर आपको तो इसका नाम तक मुँह से न निकालना चाहिए क्योंकि आप धर्म का नाम लेकर बातें करते हैं। इससे लोगो को धोका होता है। अगर धर्मशास्त्रो ने अस्पृश्यता को पाप माना हो तो या तो उन वचनो को पेश करके आप साबित कर दीजिए नहीं तो मैं वेदों के प्रमाणो से यह दिखला सकता हूँ कि उसमें अस्पृश्यता के लिए काफी जगह है। यदि अस्पृश्यता नष्ट हो जाय तो सनातन धर्म का लोप हो जाय।” इस तरह की बातें एक स्वामीजी ने आकर मुझसे कहीं।

सुनकर मैं चौंका। मैंने तो सिर्फ इतना ही कह दिया कि मैं तो वाद-विवाद करने में अपनी हमेशा हार मान लेता हूँ। मैं आपके साथ शास्त्रार्थ नहीं कर सकता। मैं पहले से ही यह बात कबूल कर लेता हूँ कि मैं आपके सामने वहस में नहीं टिक सकता। फिर भी मैं यह कहता रहूँगा कि अस्पृश्यता हिन्दू-धर्म में बड़ा पाप है। पर इससे स्वामी जी को सन्तोष न हुआ।



हाँ, मैंने अपने दिल में पूरा संतोष मान लिया । मैं तो यह संचिप्त जवाब देकर पार हुआ । जब स्वामी जी आये तब मैं यंगइंडिया और नवजीवन के पाठकों को रिक्त के नित्यकर्म में लीन था । एक क्षण भी बातचीत में लगाने के लिए तैयार न था इसलिए 'न ना' मानो मुझे रामबाण दवा मालूम हुई । हमारे बड़े-बूढ़ों ने हमें बहुत कुछ अनुभव-शास्त्र सिखा रक्खा है । वह मेरे लिए बस था । "एक नन्ना छत्तीस रोग हरता है" इस कहावत का प्रयोग मैंने बहुत बार किया है । और मैं तो समझता हूँ कि एक नन्ना छत्तीस ही नहीं बल्कि छत्तीसों रोगों को दूर करता है ।

शास्त्रार्थ का पेशा वकीलों के पेशे की तरह है । शास्त्रार्थ-वादी स्याह का सफेद और सफेद का स्याह करके दिखा सकता है । किसे इस बात का अनुभव नहीं होता ? बहुत से वेद-वादरत प्राणी वेदों से अनेक बातें साबित करते हैं । और वैसे ही नाम धारण करनेवाले दूसरे कितने ही लोग उनके विरुद्ध बातें उतने ही जोर के साथ उनमें से सिद्ध करते हैं । मैं अपने जैसे प्राकृत मनुष्यों को एक आसान तरीका बताता हूँ जिसका अनुभव मैंने किया है । मैंने हर-एक धर्म का विचार करके उसका लघुत्तम निकाल रक्खा है । कितने

सिद्धान्त अचल-वत् मालूम होते हैं । अनुभव उनका अनादर

नहीं कर सकता। भक्त तुलसीदास ने आधे दोहे में कह दिया है “दया धर्म का मूल है।” सत्य के सिवा दूसरा धर्म नहीं, यह सनातन वचन है। किसी भी धर्म ने इन सूत्रों को अस्वीकार नहीं किया है। ऐसे हर एक वचन को जिसके लिए धर्मशास्त्र के वचन होने का दावा किया गया हो, सत्य की निहाई पर दया-रूपी हथौड़े से पीटकर देख लेना चाहिए। अगर वह पक्का माछूम हो और टूट न जाय तो ठीक समझना चाहिए। नहीं तो हज्जारों शास्त्रवादियों के रहते हुए भी ‘नेति’ ‘नेति’ कहते रहना चाहिए। अखा ( एक गुजराती भक्त कवि ) की अनुभव-वाणी में शास्त्रार्थ एक अन्धा कुर्वो है। जो उसमें गिरता है वही सरता है। आत्मा एक है। शरीरमात्र में उसका निवास है। ऐसी दशा में अस्पृश्य किसे कहना चाहिए ?

यहाँ हमें अस्पृश्यता का अर्थ भी समझ लेना चाहिए। रजस्वला स्त्री अस्पृश्य है। श्मशान से आये हुए लोग अस्पृश्य हैं। मैला उठाने पर स्वच्छ न होने तक मनुष्य अस्पृश्य है। इस अस्पृश्यता को तो हम अपने माता-पिता के साथ भी पालते हैं।

पर रजस्वला माता यदि बीमार हो और उसका लड़का उस समय उसकी सेवा न करे तो वह नरकवासी हो फिर भले ही वह भी अस्पृश्य क्यों न हो जाय। मैला उठानेवाले सब अन्त्यज हैं। वे यदि मैला उठाकर नहावे और हम उनसे छूकर नहाना चाहे-

तो नहा डालें । परन्तु ऐसे मामूली और व्यावहारिक विचार में से अन्त्यज जाति को पैदा करना और उन्हें गाँव के एक कोने में निकाल देना, जानवर से भी अधिक त्याज्य मानना, वे चाहे मरें या जियें इसका खयाल तक न करना, उनके पक्षे में जूठन और सड़ा-गला खाना फेंकना, उनके बाल-बच्चों को न पढ़ाना, वे अगर बीमार हो जायें तो उनके दवा-दरपन में मदद न देना, उन्हें मन्दिरों में न बैठने देना और कुबो पर पानी न भरने देना—यह धर्म नहीं अधर्म है । इसे हिन्दूधर्म का अंग मानकर हम हिन्दूधर्म की जड़ उखाड़ने की तैयारी कर रहे हैं ।

ऐसी अस्पृश्यता आत्म-घातक है । यह असहिष्णुता की पराकाष्ठा है । इसे दूर करने का प्रयत्न करना और ऐसा करते हुए मर मिटना हर एक हिन्दू का परमधर्म है । मुझे इस विषय में जरा भी सन्देह नहीं रह गया है ।

## वीभत्स सिद्धान्त

[ नागरकोशल के भाषण में से, ].

द्रावणकोर को सन्देश

“हिन्दुस्तान के इस स्वर्ग-सुन्दर हिस्से में दुवारा आते से मुझे बड़ा आनन्द होता है सही, मगर मैं आपसे यह नहीं छिपा सकता कि इस सुन्दर देश में अस्पृश्यता का वह स्थान देखकर जो उसे सारे हिन्दुस्तान में और कहीं नहीं मिला है, मैं बड़ा दुःखी भी हो जाता हूँ। हिन्दू के नाते यह देखकर मुझे बड़ी शर्म मालूम होती है कि इस प्रगति-शील हिन्दू-राज्य में अस्पृश्यता सबसे वीभत्स रूप में विराज रही है। मैं अपनी जिम्मेदारी खूब समझते हुए कहता हूँ कि यह अस्पृश्यता हिन्दू-धर्म पर एक अभिशाप है जो उसका जीवन खाये जाता है और मुझे कभी-कभी लगता है कि अगर हम चेत न गये; यह अस्पृश्यता नष्ट न कर दी गई तो, हिन्दू-धर्म की ही जान के लाले पड़ने वाले हैं। यह तो मेरी समझ के बाहर की बात हो जाती है कि तर्क के इस युग में, संसार-परिभ्रमण के इस युग में, भिन्न-भिन्न धर्मों का मिलान करके अध्ययन करने के इस जमाने में भी पढ़े-लिखे ऐसे लोग मिलें जो इस वीभत्स सिद्धान्त

का समर्थन करते हैं कि एक मनुष्य अपने जन्म के कारण, न छूने लायक, न देखने लायक, पास न फरकने लायक है। हिन्दू-धर्म का नम्र विद्यार्थी होकर, उसका पद और अर्थ का पालन करने का अभिलाषी होकर मैं कहता हूँ कि इस भयंकर उसूल के समर्थन में मुझे कोई प्रमाण नहीं मिला है। हम इस भूल में न पड़ें कि कुछ भी संस्कृत में लिखकर छप जाने से ही शास्त्र हो जाता है और हमारे लिए उसका पालन करना परम आवश्यक है। जो नीति के मूल सिद्धान्तों के विरुद्ध हो, जो बुद्धि के विरुद्ध हो, वह चाहे कितना ही पुराना क्यों न हो मगर शास्त्र नहीं हो सकता। मैंने अभी जो कहा उसका यथेष्ट समर्थन वेदों से, महाभारत से और भगवद्गीता से होता है। इसलिए मैं आशा करता हूँ कि द्रावणकोर को बुद्धिमती महारानी साहिवा के लिए अपने राज्य-काल में इस अभिशाप को इस देश से दूर कर देना संभव होगा। और इससे बड़ी बात, किसी स्त्री के लिए और क्या होगी कि वह कह सके कि मेरे राज्यकाल में युग-युग से गुलामी में पिसने वालों को मुक्ति मिल सकी है ?

धर्माध्यक्षो, पुरोहितो, जागो !

मगर मैं उनकी और उनके मंत्रियों की कठिनाइयों को भी जानता हूँ। चाहे कोई सरकार कितनी ही मनमानी क्यों न हो, ऐसे सुधार करने में ढरती है, फूँक-फूँक कर ही पाँव

रखती है। ऐसे सुधारों के सम्बन्ध में 'चतुर' सरकार आन्दोलन को चाहेगी। मूल सरकार लोकमत से अधीर होकर ऐसी इल-चल को जोर-जबरदस्ती से रोकने की कोशिश करेगी। मगर राइकोम के अपनी निजी अनुभवों से मैं जानता हूँ कि आपकी सरकार न सिर्फ ऐसे आन्दोलनों को चलने ही देगी बल्कि उनका स्वागत करेगी। इसलिए शुरू करने का पहला काम तो ट्राव्नकोर के लोगों के सिर पर ही है और वह भी नामधारी अछूतों या जिन्हे मूल से 'अवर्ण' हिन्दू कहा जाता है उनके सिर नहीं। मेरे लिए तो अवर्ण हिन्दू शब्द ही बेमानी है और हिन्दू-धर्म पर कलंक है। इस समय तो आगे बढ़ने का काम उनका नहीं बल्कि नामधारी सवर्ण हिन्दुओं का है जिन्हे अछूतपत्ते के पाप से अपने को मुक्त करना है। मुझे आप यह कहने देंगे कि आपके लिए हाथ पर हाथ धरे यह विश्वास रखना ही काफी नहीं है कि अछूतपन पाप है। जो कोई गुनाह होते देखता रहता है, वह भी उसमें हिस्सेदार है और कानून उसे भी गुनाह करने में शामिल मानता है। इसलिए आपको आन्दोलन जरूर शुरू करना होगा और सभी वैध और कानूनी उपायों से करते जाना होगा। अगर ऐसा स्वर उन्नतक पहुँच सके तो मैं ब्राह्मण धर्माध्यक्षों तक जो इस सुधार को रोक रहे हैं, अपनी आवाज पहुँचाऊँगा। यह दुःखद बात है, मगर ऐतिहासिक सत्य

है कि जो धर्माध्यक्ष धर्म के सच्चे रक्षक होने चाहिएँ थे, वे ही धर्म के नाशक सिद्ध हुए हैं। मैं अपनी आँखों के आगे देख रहा हूँ कि दूबनकोर में और दूसरी जगहों पर जो ब्राह्मण पुजारी धर्म के सच्चे रक्षक होने चाहिए थे वे ही अपने अज्ञान या उससे भी बुरी बातों से अपने धर्म का सत्यानाश कर रहे हैं। उनका सारा पांडित्य अगर एक बीभत्स वहम के, घोर अन्याय के समर्थन में लगाया जाय तो वह खाक में मिल जाता है। इसलिए मैं चाहता हूँ कि वे समय रहते, समय की रंगत पहचान जायें, और जमाने के साथ बढ़े चलें, जो हम चाहें या न चाहे, मगर हमें सत्य के रास्ते की ओर लिए चला जा रहा है। संसार के सभी धर्मों में और चाहे जो-जो अन्तर हो, मगर सभी इस बात को मिलकर कहते हैं कि 'सत्यमेव जयते' संसार में केवल सत्य ही रहता है।

## अस्पृश्यता-निवारण

[ बेलगाँव काँग्रेस के अवसर पर एक अस्पृश्यता-निवारण परिषद् हुई थी ।  
समै गाँधीजी ने यह महत्वपूर्ण भाषण किया था । ]

“मेरे लिए अस्पृश्यता के विषय में कुछ कहना फिजूल है । मैं बारबार कह चुका हूँ कि यदि इस जन्म में मुझे मोक्ष न मिले तो मेरी आकांक्षा है कि अगले जन्म में भंगी के घर मेरा जन्म हो । मैं वर्णाश्रम को मानता हूँ और उसके विषय में जन्म और कर्म दोनों को मानता हूँ पर इस बात को नहीं मानता कि भंगी कोई पतित योनि है । ऐसे कितने ही भंगी देखे हैं जो पूज्य हैं और ऐसे, कितने ही ब्राह्मण भी देखे हैं जिनकी पूजा करना मुश्किल है । ब्राह्मण के घर में जन्म लेकर ब्राह्मणों की या भंगी की सेवा कर सकने के बजाय मैं भंगी के घर पैदा होकर भंगी की सेवा ज्यादा कर सकूँगा और दूसरी जातियों को भी समझा सकूँगा । मैं भंगियों की अनेक तरह से सेवा करना चाहता हूँ । मैं उन्हें यह सीख देना नहीं चाहता कि वे ब्राह्मण से घृणा करें । घृणा से मुझे अत्यन्त दुःख होता है । भंगियों का मैं उत्कर्ष चाहता हूँ ; पर मैं अपना यह धर्म नहीं समझता कि उन्हें पश्चिमी तरीकों से हक माँगने की सलाह दूँ । इस तरह कुछ भी हासिल करना



हमारा धर्म नहीं । मार-पीट से प्राप्त की हुई चीज दुनिया में कायम नहीं रह सकती । मैं अपनी आँखों के सामने उस जमाने को आता हुआ देखता हूँ जब कि मार-पीट के बल पर कोई भी काम सिद्ध न हो सकेगा ।

मैं हिन्दू-धर्म की उन्नति चाहता हूँ और अस्पृश्यों को अपना चनाना चाहता हूँ । इससे जब कोई भी अछूत अपना धर्म छोड़ कर दूसरे धर्म में मिलता है तब मुझे भारी धक्का पहुँचता है । पर हम करें क्या ? हम हिन्दू पतित हो गये हैं । हमारे दिलों से त्याग-भाव चला गया; प्रेमभाव जाता रहा और सच्चा धर्म-भाव नष्ट हो गया । गीता में तो कहा है कि ब्राह्मण और चाण्डाल को समान समझो । समान के मानी क्या हैं ? यह नहीं कि ब्राह्मण और भंगी के धर्म एक हो जाते हैं । पर इस हद तक दोनों में समानता जरूर होनी चाहिए कि दोनों के साथ एक-सा न्याय कर सकें । मुझे भंगी की जरूरतें रफा करनी चाहिए । भंगी की तकलीफ तो यह है कि हम उसकी मामूली से मामूली जरूरतें भी पूरी नहीं करते । भंगी को भी सोने की जगह तो चाहिए ही, साफ-सुथरी चूहा और पानी तो चाहिए ही, भोजन तो चाहिए ही । इतनी बातों में तो वे ब्राह्मण के समान ही हैं । जिस भंगी को सेवा की जरूरत है, जैसे कि किसी भंगी को साँप ने काटा हो तो मैं जरूर उसकी सेवा करूँगा । भंगी को यदि मैं अपनी जूठन खिलाऊँ तो मैं

पतित हूँगा। इसी से मैं कहता हूँ कि अस्पृश्यता हिन्दूधर्म का महापाप है।

एक प्रकार की अस्पृश्यता के लिए हिन्दूधर्म में स्थान है। एक आदमी मैले को छूकर जबतक स्नान न करले तबतक वह अस्पृश्य भले ही रहे। मेरी माँ जब मल-मूत्र साफ करती तब नहाये बिना किसी चीज को छूती न थी, मैं वैष्णव-सम्प्रदाय का अनुयायी हूँ, इसीलिए इतनी अस्पृश्यता—कर्म की क्षणिक अस्पृश्यता को मैं मानता हूँ। परन्तु जन्म की अस्पृश्यता को मैं नहीं मानता। जब मैं अपने मल-मूत्र को उठानेवाली अपनी माता की मूर्ति का स्मरण करता हूँ तब वह मुझे अधिक पूज्य मालूम होती है। उसी तरह जब भंगी की सेवा का विचार करता हूँ तब मेरी दृष्टि में वह पूज्य हो जाता है।

मैंने यह कभी नहीं कहा कि अन्यजों के साथ रोटी-चेटी-ज्यवहार रक्खा जाय, हालाँकि मैं रोटी-ज्यवहार रखता हूँ। रोटी-ज्यवहार के लिए मेरे पास गुंजाइश नहीं। मैं वानप्रस्थाश्रम का पालन करता हूँ,—संन्यास का पालन करता हूँ या नहीं, सो नहीं कह सकता। क्योंकि कलियुग में संन्यास का पालन करना महा कठिन है। मैं तो प्राकृत प्राणी हूँ। मैंने वेदाध्ययन नहीं किया और मैं मोक्ष के लायक नहीं, इस विषय में सन्देह है। क्योंकि मैं राग-द्वेष का

पूर्ण त्याग नहीं कर पाया हूँ । वेद का ज्वार परिदल मालवीर्यजी की तरह नहीं कर सकता । उसके कारण मोक्ष न मिलता हो, सो बात नहीं । पर जबतक मेरे अन्दर राग-द्वेष मौजूद हैं तब तक मुझे मोक्ष नहीं मिल सकता । इससे मैं संन्यासी चाहे न होऊँ पर इस बात में कुछ भी दोष नहीं दिखाई देता कि मेरी स्थिति का हिन्दू सारे संसार के साथ रोटी-व्यवहार रखे । परन्तु जिस दोष के दूर होने की आवश्यकता है वह है अद्वैतपन । उसमें रोटी-व्यवहार का समावेश नहीं है ।

अस्पृश्यता-निवारण को जो मैंने महासभा का एक कार्य माना है वह केवल राजनैतिक हेतु पूरा करने के लिए नहीं है । यह हेतु तो तुच्छ है, स्थायी नहीं । स्थायी बात तो है हिन्दूधर्म में, जिसे कि मैं सर्वोपरि मानता हूँ, अस्पृश्यता का कलंक न रहे । स्थूल स्वराज्य के लिए मैं अन्त्यजों को फुसलाना नहीं चाहता । मैं तो मानता हूँ कि हिन्दुओं ने अस्पृश्यता को अंगीकार करके भारी पाप किया है । उसका प्रायश्चित्त उन्हें करना चाहिए । मैं अस्पृश्यों की 'शुद्धि' जैसी किसी चीज को नहीं मानता । मैं तो अपनी ही शुद्धि का कायल हूँ । जब मैं स्वयं ही अशुद्ध हूँ तो दूसरे की शुद्धि क्या करूँगा ? जब कि मैंने अस्पृश्यता का पाप किया है तो शुद्ध भी मुझे ही होना चाहिए । इसलिए हम जो अस्पृश्यता निवारण कर रहे हैं वह केवल आत्म-शुद्धि है; अस्पृश्यों

की शुद्धि नहीं। मैं तो हिन्दूधर्म की इस शैतानियत को निर्मूल करने की बात कर रहा हूँ, अस्पृश्यों को फुसलाने की बात मेरे पास नहीं है।

परन्तु हिन्दूजाति के लिए खान-पान का सवाल जुदा है। मेरे कुटुम्ब में ऐसे लोग हैं जो मर्यादा-धर्म का पालन करते हैं। वे और किसी के साथ भोजन नहीं करते। उनके लिए खाने-पीने के बरतन और चूल्हा भी अलहदा होता है। मैं नहीं मानता कि इसे मर्यादा में अज्ञान, अन्धकार, या हिन्दूधर्म का तत्त्व है। मैं खुद इन बाहरी आचारों का पालन नहीं करता। मुझसे यदि कोई कहे कि हिन्दू-संसार को इसका अनुसरण करने की सलाह दो, तो मैं इन्कार करूँगा। मालवीयजी मुझे पूज्य हैं, मैं उनका पाद-प्रक्षालन भी करूँ, ऐसी इच्छा होती है। वे मेरे साथ खाना नहीं खाते। ऐसा करके वे मेरे साथ घृणा नहीं करते हैं। हिन्दूधर्म में इस मर्यादा को अटल स्थान नहीं है, परन्तु एक खास स्थिति में वह स्तुत्य मानी गई है। रोटी-ब्रेटी व्यवहार का सम्बन्ध जिस दरजे तक संयम से है उस दरजे तक भले ही रहे। पर यह बात सब जगह सच नहीं है कि किसी के साथ भोजन करने से अनुष्य का प्रतन होता है। मैं नहीं चाहता कि मेरा लड़का जहाँ चाहे और जहाँ चाहे खाता फिरे; क्योंकि आहार का असर आत्मा पर पड़ता है। पर यदि संयम या सेवा की सुविधा के

लिए वह किसी के यहाँ कुछ खास चीजें खाय तो मैं नहीं सम-  
झता कि वह हिन्दूधर्म का त्याग करता है। मैं नहीं चाहता कि  
खान-पान की जो मर्यादा हिन्दूधर्म में है उसका क्षय हो। संभव  
है कि इस मर्यादा को भी छोड़ देने का युग आ जाय। ऐसा  
होने से हमारा विनाश नहीं हो जायगा। आज तो मैं वहीं तक  
जाने के लिए तैयार हूँ जहाँ तक मेरा दिल मानता है। मेरी  
विचार-श्रेणी में इस युग में रोटी-बेटी के व्यवहार की मर्यादा का  
लोप नहीं आ सकता। मेरी इस वृत्ति के कारण मेरे कितने ही  
मित्र मुझे दम्भी मानते हैं, पर इसमें किसी तरह का ढोंग नहीं  
है। स्वामी सत्यदेव और मैं अलीगढ़ जा रहे थे। उन्होंने मुझे  
कहा—“आप यह क्या करते हैं ? ख्वाजा साहब के यहाँ  
खावेंगे !” मैंने कहा,—“मैं खाऊँगा, आपके लिए मर्यादा है तो  
आप न खावें। मेरे लिए ख्वाजा साहब के यहाँ खाद्य वस्तुएँ  
न खाना पवित्रता है। पर यदि आप खायेंगे तो पतन होगा,  
क्योंकि आप मर्यादा का पालन करते हैं।” स्वामी सत्यदेव के  
लिए ब्राह्मण बुलाया गया, उसने उनके लिए रसोई बनाई।  
मौलाना अब्दुल बारी के यहाँ भी ऐसा ही इन्तजाम होता है।  
यहाँ तक कि हम जब जाते हैं तब ब्राह्मण बुलाया जाता है, और  
उसे हुक्म होता है कि तमाम चीजें भी बाहर से लावे। मैंने  
मौलाना से पूछा कि इतने एहतियात की क्या जरूरत ? तो कहते

हैं कि मैं दूसरों को भी यह मानने का मौका नहीं देना चाहता कि मैं आपको भ्रष्ट करना चाहता हूँ क्योंकि मैं जानता हूँ कि हिन्दू धर्म के अनुसार बहुत-से लोगो को हमारे साथ खाना खाने से परहेज होता है। मौलाना को मैं आदर की दृष्टि से देखता हूँ। वे भी-सादे भोले आदमी हैं। कभी-कभी भूल कर जाते हैं; पर हैं खुदापरस्त और ईश्वर से डरनेवाले।

वहुतेरे लोग मुझे कहेंगे कि आप सनातनी कहाँ से हो गये ? आप न तो काशी विश्वनाथ के दर्शन करते हैं; यही नहीं उट्टी-ढेंडे की लड़की को गोद ले लिया है। मुझे इन सबाले पूछने वालो पर रहम आता है।

अन्त्यज भाइयो, आपके साथ बहुत बातें करने नहीं आया था, फिर भी कर गया, क्योंकि आपके साथ मुझे प्रेम है। आपके साथ जो पाप किये गये हैं उनके लिये मैं आपसे माफ़ी चाहता हूँ। पर आपकी अपनी उन्नति की शर्त भी समझ लेनी चाहिए। मैं जब पूना गया था तब एक अन्त्यज भाई ने उठकर कहा था—‘हिन्दू जाति यदि हमारे साथ न्याय न करेगी तो हम मार-काट से काम लेंगे।’ यह सुनकर मुझे दुःख हुआ था। क्या इससे हिन्दू जाति का या आपका उद्धार हो सकता है ? क्या इससे अस्पृश्यता दूर हो सकती हैं ? उपाय तो सिर्फ़ यही है कि धर्मान्व हिन्दुओं को समभाव-बुभाव और जो कष्ट वे दें उन्हें

सहन करें। आप यदि मदरसे में जाने का हक चाहें, चारों वर्षों जहाँ-जहाँ जा सकते हों वहाँ जाने का हक चाहें, जो-जो स्थान और पद प्राप्त कर सकते हों उनको पाने का हक मांगें तो वह विलकुल ठीक है। अस्पृश्यता-निवारण का अर्थ है कि आपके लिए कोई भी ऐहिक स्थिति अप्राप्य न हो। पर आप इन सब को पश्चिमी तरीकों से नहीं प्राप्त कर सकते। हिन्दू धर्म में जो विधि कल्याणकारिणी बताई गई है उसीके द्वारा कर सकते हैं। यदि यह मानें कि शरीर बल के द्वारा कार्य सिद्ध होता है तो इसका अर्थ यह होता है कि आसुरी साधनों के द्वारा हम धर्म-कार्य सिद्ध करना चाहते हैं। मैं आपसे चाहता हूँ कि आपके अन्दर यह आसुरी भाव न पैठे और आप सब भागवत धर्म का पोषण करें। ईश्वर हमें ऐसी बुद्धि दे कि जिससे अस्पृश्यता एक क्षण में दूर हो जाय।”

## अस्पृश्यता का पाप

[ काठियावाड़ राजनैतिक परिषद् में समापति की हैसियत से दिया गया गौधीजी का प्रारम्भिक मौखिक भाषण ]

मैंने सोचा था कि इस परिषद् में मैं एक ही बात को प्रधानता दूँगा। परन्तु खुशकिस्मती से अब दो बातों को प्रधानता देनी पड़ेगी। एक बात है खादी, जिसके चरावर प्यारी चीज मुझे कोई नहीं। कितने ही लोग मुझे चरखे के पीछे—खादी के पीछे—परागत मानते हैं। और यह बात सच है। क्योंकि आशिक को ही माशूक की कीमत मालूम हो सकती है। आशिक ही कह सकता है कि सुहृद्वत्, प्रेम, इश्क क्या है। मैं आशिक हूँ, इसी से मैं जान सकता हूँ कि मेरा प्रेम क्या चीज है और मेरे अन्दर कौन-सी आग धधक रही है। पर उस आग के बारे में मैं यहाँ कुछ नहीं कहना चाहता।

यह राजनैतिक परिषद् है और आप राजनैतिक बातों की चर्चा करने की आशा रखते होंगे। पर मेरे अन्दर तो किसानों के भाव भरे हुए हैं—हालांकि जन्म हुआ है मेरा बनिये के घर, और मेरे पिता तथा दादा राजकाज करते आये हैं। फिर भी



मेरे पास राज-काजी-पन नहीं है; अथवा हो भी तो मैं लाचार हूँ । मेरे पास एक और चीज है, जो मुझे विरासत में नहीं मिली है । मैंने खुद हासिल की है । वह है किसानपन, भझीपन, ढेड़पन—संसार में जो कुछ नीचपन समझा जाता है वह । मेरी यह विशेषता है । इससे मैं 'राजनैतिक' का अर्थ आपकी तरह 'राज-काजी-पन' नहीं करता हूँ, 'राज्यविधान' नहीं करता हूँ । क्योंकि किसान अपने खेतों की देख-भाल व्याख्यानों के द्वारा नहीं कर सकता, केवल हल से ही कर सकता है, कंड़ी धूप में भी वह हल को नहीं छाड़ सकता । बुनाई का पेशा करनेवाला तमो अपना पेशा कर सकता है जब वह उद्यम करता रहे । 'राजनैतिक' का साधारण अर्थ है व्याख्यान देना, आन्दोलन करना, राजा के नुक्स देखना । पर मैं इससे उलटा अर्थ करता हूँ । हिन्दुस्तान के बाहर अपने २२ वर्ष के कार्यमय जीवन में भी मैंने इससे उलटा ही अर्थ किया है । पर जिस तरह दूर के पर्वत सुहावने मालूम होते हैं, लोग मुझे भी राजकाजी मानते आते हैं । हाँ, मैं 'राज-काज' जानता हूँ, पर वह दूसरे ढङ्ग का है । उसमें विवेक और प्रेम है; पड़्यन्त्र और कुचक्र के लिए वहाँ जगह नहीं है । पड़्यन्त्र और कुचक्र से जितना काम निकलता है, उससे सौगुना काम विवेक और प्रेम से निकला है । और उसमे किसान, भझी, ढेड़ सबके हित का विचार आ जाता है । आप

जानते हैं कि मैंने महासभा में 'राजनीति' की यही व्याख्या की थी और उसमें मुझे जरा भी शर्म न मालूम हुई। इसी दृष्टि से मैंने खादी का समावेश राज-काज में किया है। मेरा दावा है कि मेरी बात ज्ञान और समझदारी से भरी हुई है। और मैं कह सकता हूँ कि एक दिन आप कहेंगे कि गाँधी की चरखे की बात अत्यन्त चतुराई, ज्ञान और समझदारी से युक्त थी। आज जब लोग मेरी बात पर हँसते हैं और कहते हैं कि चरखा तो गाँधी का खिलौना है, तो मुझे उन पर रहम आता है। वे मेरी चाहे जितनी हँसी उड़ावें, मैं खादी की बात को छोड़ने वाला नहीं हूँ।

अब दूसरी बात पर आता हूँ। जब से 'नवजीवन' में मैंने लिखा था कि परिषद् में यदि ढेड़ों के लिए अलहदा जगह रखी जायगी तो मैं भी उनमें जाकर बैठूँगा, तब से सावनगर में बड़ी खलबली मच रही है। काठियावाड़ में अस्पृश्यता कैसी है, यह मैंने अपनी आँखों देखा है। मेरी पूजनीया माता मझी को घृणा पाप समझती थी, पर इससे उनके प्रति मेरे दिल में घृणा नहीं; पर मैं माँ-बाप के कुएँ में डूब मरना नहीं चाहता। मेरे माँ-बाप ने तो मुझे स्वतन्त्रता विरासत में दी है और यद्यपि मैं आज उनसे उलटे विचार रखता हूँ, तो भी मुझे विश्वास है कि मेरी माता की आत्मा कहती होगी—'घन्य है वेटा, तुम्हें घन्य है, क्योंकि तूने जो प्रतिशायें मुझसे की थीं उनमें यह प्रतिज्ञा नहीं थी कि किसी को

छूना पाप है।' विलायत मेजते समय उन्होंने मुझसे तीन प्रतिज्ञाएँ कराई थीं, पर उनमें ऐसी कोई प्रतिज्ञा न थी कि विलायत में अस्पृश्यता को धर्म मानना। मैं मानता हूँ कि भावनगर में आज कुछ (अथवा बहुत, मैं नहीं जानता) खलबली मच रही है और नागर तथा वैश्य और दूसरे लोग सन्तुष्ट हो रहे हैं। उनमें से जो लोग यहाँ मौजूद हों वे यदि यह मानते हों कि गाँधी भ्रष्ट हो गया है और सनातन-धर्म की जड़ उखाड़ने पर तुला हुआ है, तो उन्हें मैं विवेक और दृढ़तापूर्वक कहना चाहता हूँ कि गाँधी सनातन-धर्म की जड़ नहीं उखाड़ रहा है, वह जो कुछ कहता है उसी पर सनातन-धर्म की जड़ कायम रहेगी। आप में भले ही कोई पंडित हों, जिन्होंने वेद के एक-एक शब्द को रट डाला हो, तो भी मैं उनसे कहूँगा कि आप चढ़ी मूल कर रहे हैं। सनातन-धर्म की जड़ वही लोग उखाड़ रहे हैं जो अस्पृश्यता को हिन्दू-धर्म का मूल मानते हैं। मैं आदरपूर्वक यह बात कहता हूँ कि इस विश्वास में न तो दूर-देशी है, न विचार है, न विवेक है, न वित्त है, न दया है। और यदि ऐसे विचार रखने वाला मैं अकेला ही रह जाऊँ तो भी मैं अन्त तक कहूँगा कि आज हम अस्पृश्यता का जो अर्थ कर रहे हैं उसे यदि हिन्दू-धर्म में स्थान देंगे तो हिन्दू-धर्म को क्षय-रोग हो जायगा। और उसका नतीजा होगा उसका

विनाश । ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्रों से मैं कहता हूँ कि हिन्दुस्तान का उद्धार मुसलमानों पर उतना अवलम्बित नहीं, ईसा-इयो पर उतना अवलम्बित नहीं, जितना इस बात पर है कि हिन्दू अपने धर्म की रक्षा किस प्रकार करते हैं । क्योंकि मुसलमानों का काशी-विश्वनाथ यहाँ नहीं, मक्का में है, ईसाइयों का जेरुसलम में है । पर आप तो हिन्दुस्तान में ही रह कर मोक्ष प्राप्त कर सकते हैं । यह युधिष्ठिर की भूमि है, यह रामचन्द्र की भूमि है । ऋषि-मुनियों ने हमसे कह रक्खा है कि यह कर्म-भूमि है, भोग-भूमि नहीं है । मैं इस भूमि के निवासियों से कहता हूँ कि हिन्दू-धर्म आज तराजू पर चढ़ा हुआ है और संसार के तमाम धर्मों के साथ उसकी तुलना हो रही है और जो बात बुद्धि के बाहर होगी, दया-धर्म के बाहर होगी उसका समावेश यदि हिन्दू-धर्म से होगा तो उसका नाश निश्चित समझ रखना । दयाधर्म का मुझे भान है और उसी के कारण मैं देख रहा हूँ कि हिन्दू-धर्म के नाम पर कितना पाखण्ड, कितना अज्ञान फैल रहा है । इस पाखण्ड और अज्ञान के खिलाफ यदि जरूरत पड़े तो मैं अकेला लड़ूंगा । अकेला रहकर तपश्चर्या करूँगा और उसका नाम जपते हुए मरूँगा । शायद ऐसा भी हो कि मैं पागल हो जाऊँ और कहूँ कि मैंने अपने अस्पृश्यता-सम्बन्धी विचारों से भूल की है, और मैं कहूँ कि अस्पृश्यता को हिन्दू-धर्म का पाप :

कह कर मैंने पाप किया था तो आप मानना कि मैं डर गया हूँ, सामना नहीं कर सकता और दिक होकर मैं अपने विचार बदल रहा हूँ। उस दशा में आप ऐसा ही मानना कि मैं मूर्च्छित दशा में ऐसी बात बक रहा हूँ।

आज जो बात मैं आपसे कह रहा हूँ, उसमें मेरा स्वार्थ नहीं; उससे मैं कोई उपाधि नहीं लेना चाहता। उपाधि तो मैं ‘भंगी’ की चाहता हूँ। सफाई करना कितना पुण्य-कर्म है ? यह काम या तो ब्राह्मण कर सकता है या भंगी कर सकता है। ब्राह्मण ज्ञान-पूर्वक करता है और भंगी अज्ञान-पूर्वक करता है। मुझे दोनों पूज्य हैं, आदरणीय हैं। दोनों में से यदि एक का भी लोप हो तो हिन्दू धर्म का लोप हुए, बिना न रहेगा।

और मुझे सेवा-धर्म प्रिय है। इसीसे भंगी प्रिय है। मैं तो भंगी के साथ बैठकर खाता भी हूँ। पर आपसे नहीं कहता कि आप भी उसके साथ बैठकर खाओ या रोटी-चेटी-व्यवहार करो। आपसे कह भी किस तरह सकता हूँ ? मैं एक फकीर जैसा हूँ, — सच्चा फकीर हूँ या नहीं, सो नहीं जानता। मैं संन्यासी हूँ या नहीं सो भी नहीं जानता। हाँ, संन्यास मुझे पसंद है। ब्रह्मचर्य मुझे प्रिय है; पर नहीं जानता कि मैं सच्चा ब्रह्मचारी हूँ या नहीं। क्योंकि ब्रह्मचारी के मतमें यदि दूषित विचार आते हों, वह सपने में भी व्यभिचार करने का विचार करता हो तो मैं कहूँगा कि वह

ब्रह्मचारी नहीं। मेरे मुँह से यदि गुंस्ते में एक भी शब्द निकले, द्वेष से प्रेरित होकर कोई काम हो, जिसे लोग मेरा कट्टर से कट्टर दुश्मन मानते हो उसके खिलाफ भी यदि क्रोध मे कुछ वचन कहूँ तो मैं अपने को ब्रह्मचारी कह नहीं सकता। सो मैं पूर्ण संन्यासी हूँ कि नहीं, यह नहीं जानता। पर हों, इतना मैं जरूर कहूँगा कि मेरे जीवन का प्रवाह इसी दिशा में बह रहा है। ऐसी अवस्था में मैं यह नहीं कह सकता कि किसी भंगी की लड़की या कोई कोढ़ी आदमी मेरी सेवा चाहता हो तो मैं उसकी सेवा नहीं कर सकता या मुझे यदि अपने हाथ का खाना खिलाना बाहे तो मैं नहीं खा सकता। फिर ईश्वर की इच्छा हो तो मुझे धकावे, अथवा मार डाले। पर मैं तो कोढ़ी की सेवा किये बिना नहीं रह सकता। ऐसा करते हुए यह भी दावा करूँगा कि यदि ईश्वर को गरज हो तो मुझे रक्खे। क्योंकि मैं अपना यही धर्म समझता हूँ कि भंगी को, कोढ़ी को, ढेड़ को खिलाकर खालें। पर मैं आपसे नहीं कहता कि आप व्यवहार-धर्म की मर्यादा को तोड़ डालें। आपसे तो मैं इतना ही चाहता हूँ कि आप पाँचवाँ वर्ण न बनावें। ईश्वर ने चार वर्णों की रचना की है। इसको अर्थ मैं समझ सकता हूँ। पर आप पाँचवाँ—अछूतों का वर्ण न पैदा करें। मैं अछूतपन को गवारा नहीं कर सकता। इस शब्द को सुनकर मुझे चोट पहुँचती है। जो लोग मेरा विरोध करते हैं उनसे

कहता हूँ कि आप विचार करो । आप मेरे साथ आकर चर्चा करो, समझ जाओ कि मैं क्या बक रहा हूँ । आप विवेक और विचार को छोड़कर बात कर रहे हैं । उसका फल नहीं निकल सकता । आज मुझे दो परिचित महाशयों के दस्तखती तार मिले हैं । उन्हें मैं नहीं पहचानता । पर वे लिखते हैं कि हिन्दू-धर्म का सहारा लेकर तथा परिचितों के नाम पर आप पर जो आक्षेप हो रहे हैं वे मिथ्या हैं । हम अपनी श्रेणी के लोगों के दस्तखत भेजेंगे जिससे आपको मालूम हो जायगा कि अनेक शास्त्री लोग आपका साथ दे रहे हैं । हाँ, यह सच है कि आप जिस जोर-शोर के साथ काम ले रहे हैं उस तरह हमसे नहीं होता; क्योंकि आप तो ठहरे निडर आदमी । हमें बहुत आगा-पीछा सोचना पड़ता है । द्रोणाचार्य और भीष्म पितामह से आकर श्रीकृष्ण ने कहा कि आप पांडवों के खिलाफ लड़ेंगे ? तो उन्होंने कहा कि भाई क्या करें ? हमारे सामने आजोविका का सवाल है । हमारे अन्दर कितने ही द्रोणाचार्य और भीष्माचार्य हैं । जब तक पेट पीछे लगा हुआ है तब तक वे बेचारे क्या करें ? उनसे जो कुछ नहीं हो सकता, इसमें उन विद्वानों का दोष नहीं, विधि का दोष है । परिस्थिति का दोष है । पर वे दिल में तो समझते हैं कि गाँधी अच्छा काम कर रहा है और उनका दिल मुझे दुआ दे रहा है । पर इसके साथ मैं एम और बात भी कहता हूँ । मैं तो सत्याग्रही हूँ । 'भारना नहीं, प

मरना मेरा धर्म है। सो मैं तो अपने ही तरीके से काम लूँगा। इसलिए आपसे एक प्रार्थना करता हूँ। अगर आप ऐसा समझते हो कि अस्पृश्यता हिन्दू-धर्म की जड़ है तो आप ऐसा समझते रहिए। पर मुझे भी यह कहने का अधिकार दीजिए कि यह हिन्दू-धर्म का पाप है। आपसे हो सके तो आप हिन्दू-संसार के हृदय को जागृत कीजिए। पर मुझे भी वैसा करने का उतना ही अधिकार दीजिए। सत्याग्रही तो एकमाणी होता है। उसे दूसरे के साथ सलाह-मशविरा नहीं करना है; न किसी के साथ सुलह-नामा करना है। इसलिए मैं आपको वचन देता हूँ कि आपके साथ प्रेम-भाव से बरतूँगा। यदि मैं अकेला रह गया तो भी 'वचना, वचना' कह कर यही आवाज उठाऊँगा।

जो लोग आज अस्पृश्यता के विषय में मेरा साथ दे रहे हैं उनसे मैं कहता हूँ—डेढ़-भंगियों से भी कहता हूँ—कि जो लोग आपको गालियाँ देते हों उनके प्रति सहनशील रहना। तुलसीदास कह गये हैं—'दया धर्म का मूल है।' सो अगर प्रेम-भाव को जोड़ोगे तो बाजी हार जाओगे। जिस प्रकार आप अस्पृश्यता को पाप मानते हैं उसी प्रकार आप अपने विरोधियों के तिरस्कार के पाप में न पड़ना। जो आपको गालियाँ दें उनसे हँसकर बोलना। सच्चे ल से उनके साथ प्रेम करना और शुद्ध आचार और विचार राना। ऐसा करोगे तो यह अस्पृश्यता रूपी पाप मिट जायगा।



## पंचम जातियाँ

अच्छूतों पर जितना अत्याचार मद्रास प्रान्त में होता है उतना अन्यत्र कहीं नहीं होता । यदि ब्राह्मणों पर उनको परछाई भी पड़ जाय तो वे अपने को अपवित्र समझते हैं । अच्छूत जातियाँ उन सड़कों पर से नहीं चल सकतीं जिनपर से ब्राह्मण लोग चलते हैं । अब्राह्मण भी उनके साथ अच्छ्छा व्यवहार नहीं करते, इस तरह से अच्छूत जातियाँ—जिन्हें पञ्चम कहते हैं—इन दोनों—ब्राह्मण और अब्राह्मण—वर्ग के बीच में पड़कर बुरी तरह पीसी जा रही हैं । आश्चर्य तो यह है कि यहाँ सभी की धार्मिकता प्रसिद्ध है और यहाँ के मन्दिरों की तो चर्चा ही नहीं करनी चाहिए यहाँ के निवासी बड़ी-बड़ी चोटियों रखे, लम्बा तिलक लगाये, खुले वदन इस तरह प्रवीत होते हैं मानों प्राचीन समय के ऋषिगण सशरीर उत्तर आये हों । पर इन लोगों की सारी धार्मिकता इन्हीं बाहरी दिखावटों तक ही बस है । जिस भूमि में शंकर भगवान् और महर्षि रामानुजाचार्य ने जन्म लिया था उस भूमि की इतने परिश्रमी और उपयोगी जाति के साथ इस तरह का आचरण समझ में नहीं आता । यहीं पर हमारे वन्धु-बान्धवों के साथ इस तरह का शैतानी व्यवहार होता

है और इसी दृष्टि पर हमारा अनन्य भरोसा है । मैंने उन्हें बराबर समझाया है, उनकी सभाओं में इस बात पर जोर देकर कहा है कि जबतक हम लोग अपने बीच से इस तरह के पापाचार को नहीं उठा देते तब तक हमें स्वराज्य नहीं मिल सकता । हम लोगों ने उनसे यह भी कह दिया है कि सारे ब्रिटिश साम्राज्य में हमारी गणना इस घृणा के साथ इसलिए की जाती है कि हम लोगों ने स्वयं अपने घरों में उन हजारों अपने भाइयों को कैदियों की तरह अलग कर रक्खा है । असहयोग हृदय में परिवर्तन लाने के लिए एक शस्त्र है पर यह परिवर्तन केवल अंग्रेजों के चित्त में परिवर्तन हो जाने से नहीं चल सकता बल्कि हमें अपने हृदय में भी परिवर्तन करना चाहिए । वास्तव में बात तो यह है कि हमें उचित है कि हम सबसे पहले अपने दिलों में परिवर्तन करें और तब अंग्रेजों से इस परिवर्तन के लिए कहें । जो जाति जन्म-भर का कोढ़ एक ही विचार में साफ कर सकती है, जो जाति फटे-पुराने कपड़ों की तरह शराब का त्याग कर सकती है, जो जाति एकाएक अपने प्राचीन व्यवसाय को ग्रहण कर सकती है, जो जाति अपने फालतू समय में ६० करोड़ रुपये की मालियत का कपड़ा तैयार कर सकती है उस जाति को हम ग़रीब मुधरी जाति अवश्य कह सकते हैं, उसके इस परिवर्तन न असर संसार के इतिहास पर अवश्य पड़ेगा । उसके इस

आचरण से नास्तिक भी इस बात पर विश्वास करने लगेगा कि ईश्वर है और ईश्वर की कृपा कोई वस्तु है । इसलिए मैं इस बात पर जोर देकर कहता हूँ कि भारतवर्ष अपनी चित्त-वृत्ति बदल देगा तो संसार में कोई भी जाति नहीं है जो उसके स्वराज्य के अधिकार को अस्वीकार कर सके । यह मैं मानता हूँ कि भारतीय चित्त पर अनेक तरह के काले बादल भीषण रूप धारण करके मँडरा रहे हैं, फिर भी मैं इस बात को दावे के साथ कह सकता हूँ कि जिस समय भारत इन अछूतों के साथ अपने बुरे व्यवहार के लिए पश्चात्ताप प्रकट कर लेगा और विदेशी कपड़ों का पूर्णतया बहिष्कार कर देगा उसी समय वे अंग्रेज भी भारत का स्वागत करने के लिए उत्तारु हो जायेंगे और उसे स्वतन्त्र और वीर जाति मानने लग जायेंगे जो इस समय कठोर-हृदयता का परिचय दे रहे हैं । मुझे इस बात का पक्का विश्वास है कि यदि हिन्दू चाहें तो वे इन पंचम जातियों का उद्धार कर सकते हैं और उनको भी वही अधिकार दे सकते हैं जिसका उपयोग आप कर रहे हैं और यदि भारतवासी चाहे तो अपनी आवश्यकता भर कपड़ा भी तैयार कर सकते हैं; ठीक वैसे जैसे वे अपने लिए भोजन बना लेते हैं । इसलिए मुझे इसका भी भरोसा है कि हम इस वर्ष में स्वराज्य प्राप्त कर सकते हैं । पर यह परिवर्तन किसी विस्तृत यंत्रादि की कार्रवाई से साध्य नहीं है । केवल ईश्वर की

कृपा से ही हमें यह प्राप्त हो सकता है । इस बात को कोई भी अस्वीकार नहीं कर सकता कि इस समय ईश्वर हम लोगों में से प्रत्येक के दिल में बैठा विचित्र तरह से काम कर रहा है । हर तरह से कांग्रेस में काम करने वालों का यह धर्म है कि अछूत भाइयों की सहायता करें और हिन्दुओं को यह समझाने की चेष्टा करें कि किसी भी हिन्दू-धर्म के अनुसार,—चाहे वह गीता विहित हो, वेद-विहित हो, शंकर समुदाय हो या रामानुज-समुदाय हो, किसी में भी किसी मनुष्य के साथ—चाहे वह कितना ही गिरा क्यों न हो—इस तरह का व्यवहार विहित नहीं है प्रत्येक कांग्रेस कार्यकर्ता का धर्म है कि कट्टर हिन्दुओं = विनम्र भाव से समझावें कि अछूतों के प्रति इस तरह की बड़ा अहिंसा के भाव के प्रतिकूल है ।

## पतित जातियाँ

**स्वा**मी विवेकानन्द मद्रास की पंचम जातियों को 'दवाई हुई जाति' कहा करते थे। उनका यह

विशेषण अति उपयुक्त था। हम लोगों ने उन्हे इस तरह दबाया है कि हम स्वयं पतित बन गये हैं। स्वर्गीय गोखले ने कहा था कि हम लोगों ने जो पाप किया है उसके लिए ईश्वर ने हमें यही दण्ड दिया है कि हम लोग इसासमय साम्राज्य के 'परिया'\*समझे जाते हैं और यह दण्ड सर्वथा उपयुक्त भी है। एक संवाददाता ने जले-कटे हृदय से मेरे पास एक पत्र लिखकर पूछा है कि आप इस सम्बन्ध में क्या कर रहे हैं। अपने लेख का जो शीर्षक उसने दिया है उसी शीर्षक का प्रयोग करके मैंने उस पत्र को प्रकाशित किया है।<sup>†</sup> क्या हम हिन्दुओं को यह उचित नहीं है कि अंग्रेजों से पहले हमें अपने हाथ के खून के दाग को मिटा देना चाहिए। यह प्रश्न बहुत ही उचित और समयोपयोगी है। यदि दासता के पाश में बंधे किसी राष्ट्र का आदर्मी हमें हमारी अवस्था से मुक्त किये बिना हो इन पतित जातियों का उद्धार करना चाहता है तो इसे हम सहर्ष स्वीकार करते हैं। पर यह बात एकदम असम्भव है। एक दास सच्चा काम करने के लिए भी स्वतन्त्र नहीं है। विदेशी माल की आमद को रोकना हमारे लिए उचित और ठीक है पर इसका हमें कोई अधिकार नहीं है।

\*परिया=हान-जाति, अद्वैत ज्ञान समग्र में यह लेख नहीं रखा गया है। —संपा०

यदि राष्ट्र के हाथ में आज कानून बनाने का अधिकार होता तो मैं इन पतित जातियों के लिए अच्छा से अच्छा कुआँ बनवा देता और उनके लड़कों के लिए अलग शिवालय बनवा देता जिससे उनमें अनिवार्य शिक्षा का प्रचार हो जाता। पर जबतक वह शुभ दिन उपस्थित नहीं होता। तबतक तो शान्ति रखना ही उचित होगा।

पर तब तक क्या इन्हे इसी तरह छोड़ देना चाहिए ? इस तरह की कोई कार्रवाई अनुचित और अन्यायपूर्ण होगी। मेरी समझ में जो उचित प्रतीत होता है और जो मेरी शक्ति में है उसे मैं इन पंचम भाइयों के लिए उठा नहीं रखूँगा।

राष्ट्र की इन पतित जातियों के लिए तीन द्वार खुले हैं। अधीर होकर इस सरकार की वे सहायता ले सकते हैं, जो लोगों को दास बनाकर रखना चाहती है। उन्हें सहायता मिल सकती है। पर इससे तो गड्ढे से निकलकर अगाध सागर में जा गिरेंगे। आज वे गुलामों के भी गुलाम हैं पर सरकार की सहायता लेने पर तो वे अपने ही बन्धु-बाधवों को सताये जाने के आधार-यंत्र बन जायेंगे। अभी तो उनपर ही अत्याचार किया जा रहा है। इसलिए वे पाप से बचे हैं। पर उस समय वे पापाघार के यंत्र हो जायेंगे। मुसलमानों ने पहले इसी मार्ग का अनुसरण किया पर अन्त में उन्हें भी असफलता ही मिली। उन्होंने देखा कि

उनकी अवस्था पहले से भी कहीं खराब हो गई है सिक्खों ने भी इसका पूर्णतया अनुकरण किया पर उन्हें भी असफलता ही मिली। आज भारत की जातियों में इस सरकार से सबसे अधिक असन्तुष्ट सिक्ख जाति ही है। इसलिए सरकार की सहायता से उनकी कठिनाई नहीं दूर हो सकती !

दूसरा उपाय यह है कि वे हिन्दू-धर्म को छोड़ कर ईसाई या मुसलमान हो जायें। पर यदि धर्म-परिवर्तन से सांसारिक ( इह-लौकिक ) जीवन में भी सुख और शान्ति मिल सके तो मैं बिना किसी संकोच के उसकी सलाह दे सकता हूँ। पर धर्म हृदय की बात है। शारीरिक यातना या असुविधा से धर्म-त्याग की भावना नहीं उत्पन्न होती। यदि पंचम जातियों के साथ यह अत्याचार-पूर्ण व्यवहार हिन्दू-धर्म में विहित हो तो उन्हें उचित है कि उस धर्म को तुरन्त त्याग दें और अपनी इस हीनता का सारा दोष उसी हिन्दू-धर्म के सिर पर मढ़ें। पर मैं जानता हूँ कि हिन्दू-धर्म में अछूतों का कोई प्रश्न ही नहीं आया है। हिन्दू-धर्म का कथन है कि इस तरह की बातें ब्या देनी चाहिए। इस समय अनेक हिन्दू समाज-सुधारक हिन्दू-धर्म पर से यह काला धब्बा मिटा देने के लिए प्राणपण से यत्न कर कर रहे हैं इसलिए धर्म-परिवर्तन ने भी कोई लाभ नहीं हो सकता और न वह उसके लिए उपयुक्त व्यवहार है।

इसलिए तीसरी ही युक्ति उनके लिए शेष रह जाती है। और वह यह है कि वे आत्म-निर्भर हो और सवर्ण हिन्दू अपना धर्म समझकर अपनी पूर्ण इच्छा से उनकी जो कुछ सहायता करे उससे ही अपना काम चलावें। यही असहयोग की आवश्यकता पड़ती है। इस व्यक्ति बुराई को दूर करने के लिए मैं सुसंगठित असहयोग की योजना ही उचित समझता हूँ। पर असहयोग के माने हैं बाहरी सहायता से एकदम बरी रहना, अपनी शक्ति के उपयोग की सहायता ही उसका मर्म है। केवल उन स्थानों में घुस जाना जहाँ जाने की मनाही है असहयोग नहीं है। यदि शांति-पूर्वक जारी किया जा सके तो उसे सविनय अवज्ञा भले ही कह सकते हैं। पर मैंने यह भली-भाँति देख लिया है कि सविनय अवज्ञा के लिए अधिक शिक्षा और आत्म-संयम की आवश्यकता है। असहयोग सभी कर सकते हैं पर सविनय अवज्ञा सब नहीं कर सकते। इसलिए उनके साथ ओ दुर्व्यवहार किया जा रहा है उसके विरोध में पंचम जातियों को उचित है कि वे हिन्दुओं के साथ तब तक असहयोग कर अपना सम्बन्ध विच्छेद कर लें जब तक उनकी उस अयोग्यता का प्रतीकार न कर दिया जाय। पर इसके लिए सुसंगठित प्रयास की आवश्यकता है। पर जहाँ तक मुझे दिखाई देता है पंचम जातियों में ऐसा कोई नहीं है जो असहयोग द्वारा उन्हें सफल-मनोरथ कर सके।



इसलिए पंचम जातियों के लिए सब से उत्तम उपाय यह है कि वे इस संग्राम में आकर सम्मिलित हो जायें पंचम भाई इस बात को भी समझ सकते हैं कि इससे परस्पर सहयोग की भी अधिक संभावना है क्योंकि भारत की भिन्न-भिन्न जातियों परस्पर मिले बिना सरकार के साथ सफल असहयोग नहीं कर सकतीं। हिन्दुओं को यह बात भली-भाँति समझ लेनी चाहिए। कि यदि वे सरकार के साथ असहयोग कर उसमें सफलता प्राप्त करना चाहते हैं तो उन्हें पंचम जातियों को अपने में मिलाना होगा, जिस तरह उन्होंने मुसलमानों को मिलाया है। अहिंसात्मक असहयोग आत्म-शुद्धि का मंत्र है। यह यज्ञ आरम्भ हो गया है। इसमें पंचम जातियों भाग लें या न लें पर हिन्दू-जाति उनकी उपेक्षा नहीं कर सकती, क्योंकि इससे उनकी उन्नति में कठिन बाधा उपस्थित होने की सम्भावना है। इसलिए यद्यपि पंचम भाइयों की समस्या मुझे प्राणों से भी प्यारी है तो भी मैं इस समय केवल राष्ट्रीय आन्दोलन की योजना से ही काम चलाना चाहता हूँ। मुझे पक्का विश्वास है कि यदि हम लोग इस महती समस्या को हल कर लेंगे तो इस छोटी समस्या को अवश्य हल कर सकेंगे।

## पढ़िए, सोचिए और रोइए !

[ भड़कों के परम हितैषी एवं सेवक श्री० अमृतलाल ठक्कर ने गांधीजी को निम्नलिखित पत्र कई वर्ष पूर्व लिखा था, जिससे हरिजनों की करुण एवं दयनीय स्थिति तथा उनपर होने वाले पाशाविक अत्याचारों पर प्रकाश पड़ता है। यहाँ हम श्री. ठक्कर का पत्र एवं उस पर गांधीजी की टिप्पणी साथ देते हैं। —सं० ]:

**का**ठियावाड़ के एक गांव में एक अन्त्यज-शाला है। उसके शिक्षक भाई.....संस्कारी, सेवाभाव वाले और

जन्मतः लुकाहे (अर्थात् डेढ़) हैं। गायकवाड़ सरकार की अनिवार्य शिक्षा-नीति की योजना के अनुसार वे पढ़े हैं, और अपनी जाति की उन्नति के लिए जो कुछ सेवा उनसे बन पड़ती है, कर रहे हैं। वे सुधड़े हैं, सुविचार वाले हैं, और उनकी रहन-सहन भी ऐसी है जिससे उन्हें सहसा कोई डेढ़ नहीं कह सकता। पुराण-प्रिय काठियावाड़ के एक छोटे-से गांव में रहकर अपनी जाति के बच्चों को पढ़ाने का सौभाग्य या दुर्भाग्य उन्हें प्राप्त हुआ है। इसलिए वहाँ का प्रत्येक आदमी उन्हें डेढ़ और असुइय समझता है, परन्तु वह तो अपना काम उसी तरह चुपचाप करते जा रहे हैं। परन्तु इस असह्य स्थिति में रहने पर कभी-कभी मनुष्य का रोप, कष्ट, और दुःख शब्दों में प्रकट हो ही जाता है। इन भाई के नीचे वाले पत्र से यह बात साफ़-साफ़ प्रकट होगी। इस पत्र के प्रत्येक छोटे वाक्य में करुणा कूट-कूट कर भरी है। गांव, डाक्टर, लेखक, सज्जन नगर सेठ और अन्य 'गरासिया' भाई के नाम जान-बूझ कर इसलिए छोड़े दिये हैं कि संभव है, उनके मालूम हो जाने पर शिक्षक को कोई उत्तरान पड़ूँ वे।

ता० १०४२७

नमस्कार के साथ विनय है कि ता० ५०४-२७ को मेरी धर्मपत्नी प्रसूता हुई । ता० ७०४-२७ के दो पहर के बाद वह बहुत बीमार हो गई । कई दस्त हुए और ज़बान भी बंद हो गई । सांस बंद गया, छाती सूज गई, और पसलियाँ भी दुखने लगीं । इसलिए मैं यहाँ के मिहिरवान डा..... को बुलाने के लिए गया । परन्तु उन्होंने कहा कि मैं देढ़वाड़े नहीं जाऊँगा । देढ़ को छूकर उसकी जाँव नहीं करूँगा । अन्त में नगरसेठ और गरासिया दरबार को लेकर मैं डा० सा० के पास गया । नगरसेठ से फीस देना कुचुल कराया, तब उन्होंने इस शर्त पर आना कुचुल किया कि मरीज़ को देढ़वाड़े से बाहर लाओ तो चलता हूँ । दो दिन की प्रसूता ज़ुच्चा को देढ़वाड़े से बाहर लाया गया । तब डाक्टर साहब ने मुसलमान को थर्मामीटर दिया और उन्होंने मुझे । मैंने उसे लेकर अपनी पत्नी की बगल में रक्खा और निकाल कर फिर मुसलमान को दे दिया । मुसलमान ने पुनः उसे डाक्टर साहब को लौटा दिया । उन्होंने अन्धेरे में, दूर से, बिना देखे ही कह दिया कि इसे न्यूमोनिया हो गया है । रात के आठ बजे होंगे । डाक्टर साहब गये, हम लोग दवा लाये, अलसी के लेप का डिब्बा मैं दुकान से खरीद कर लाया, दवा कर रहे हैं । डाक्टर साहब ने शरीर की जाँच नहीं की, दूर से देखकर चले गये । ऐसी गम्भीर बीमारी है ।... .. से मेरी स्त्री के कुशल-समाचार लेने के लिए भाये हैं । परमात्मा करेगा सो होगा । अब क्या करना चाहिए, कृपया लिखें ।

आपका नम्र-सेवक

.....

( २ )

विशेष यह है कि धिरागा गुल हो गया । मेरी स्त्री आज दोपहर के दो बजे चल बसी ।



सेवक

.....

ऊपर उद्धृत किये पत्र पर चर्चा करके दिल के फफोले फोड़ना व्यर्थ है । पढ़े-लिखे डाक्टर एक मुसलमान भाई को मध्यस्थ बना लेने से काँच और पारे के थर्मामिटर को शुद्ध समझने लग जाते हैं, और दो दिन की ज़रूचा को कुत्ते विछी से भी बुरी और दीन समझकर उसकी जाँच करने से इन्कार करते हैं ? ऐसे निर्दय डाक्टर को क्या कहा जाय ? और जो समाज ऐसे निच बर्तव को बर्दाश्त कर ले उसे भी क्या कहा जाय ? शोक ! शोक !!

### घोर अमानुषिकता

[ उपर्युक्त पत्र पर गाँधीजी की टिप्पणी ]

पाठक ऊपर एक डाक्टर की घोर अमानुषिकता का हाल पढ़ेंगे जो उसने काठियावाड़ के एक गाँव में रहनेवाले अन्त्यज की पत्नी के प्रति दिखाई है । श्रीयुत अमृतलाल ठक्कर ने, जिन्होंने इस मामले की तफसील नवजीवन में प्रकाशनार्थ भेजी थी, उस स्थान और व्यक्तियों के नाम इस खयाल से जान-बूझ कर छोड़ दिये हैं, कि प्रकट करने से कहीं वह अन्त्यज स्कूल-मास्टर उस डाक्टर के द्वारा अधिक न सताया जाय । पर मैं तो चाहता हूँ

कि नाम प्रकाशित कर दिये जाने चाहिए। ऐसा समय भी आवेगा जब हमे अन्त्यजों को अधिक कष्ट और अत्याचार सहने के लिए उत्साहित करना होगा। उन्हें तो पहले से ही इतने अधिक कष्ट हैं कि कुछ और कष्ट बढ़ जायें तो वे उनके लिए असह्य नहीं होंगे। ऐसे अत्याचारों पर लोकमत को जागृत नहीं किया जा सकता, जिनको साबित न किया जा सकता हो, या जिनकी तह तक हम नहीं पहुँच सकते हो। मैं बम्बई की मेडीकल कौन्सिल के नियम तो नहीं जानता, पर अन्य स्थानों पर ऐसे पेशेवर डाक्टर का नाम, जो फीस लेने के पहले मरीज की श्रुश्रूषा करने से इन्कार करता है, कौन्सिल के सदस्यों की फेहरिस्त से हटा लिया जाता है; तथा अन्य रीति से भी उसे कड़ी सजा दी जाती है। निस्सन्देह फीस तो वसूल की ही जा सकती है; परन्तु मरीजों का ठीक-ठीक तरह से इलाज करना एक डाक्टर या वैद्य का सबसे पहला कर्तव्य है। परन्तु यदि घटना का वर्णन ठीक है तो सबसे बड़ी अमानुषिकता तो यह है कि डाक्टर ने अन्त्यजों के मुहल्ले में जाने, मरीज की जाँच करने और खुद थर्मामीटर लगाने तक से इन्कार कर दिया। सचमुच यदि अस्पृश्यता का सिद्धान्त किसी परिस्थिति में संसार में लागू करना ठीक हो तो वह अपने पेशे को कलंकित करनेवाले इस मनुष्य को निस्सन्देह लगाया जा सकता है। पर मैं आशा करत

कि श्री ठक्कर के संवाददाता ने कही अत्युक्ति कर दी होगी ।  
 और यदि यह घटना पूरी तरह सत्य हो, तो मैं यह आशा करता हूँ कि वह डाक्टर स्वयं आगे बढ़कर उस समाज की सेवा-द्वारा अपनी गलती की भरपाई कर देगा जिसके साथ उसने अपनी अमानुषिकता-द्वारा ऐसा घोर अत्याचार किया है ।

## अस्पृश्यता का विष

[ हिन्दू-धर्म के सब प्रेमियों को नीचे लिखा पत्र पढ़कर दर्प के साथ दुःख भी अवश्य ही होगा— ]

“कु गालुर तामिलनाडु के कोयम्बटूर जिले का एक गाँव है। गाँव के सब रहनेवाले किसान हैं।

इस गाँव में महासभा के एक उत्साही और सच्चे दिल वाले सेवक श्री सुवानागवंडर रहते हैं, जो इस गाँव की शोभा हैं। अपने निःस्वार्थ खादी प्रचार के काम के कारण लोग उन्हें ‘गांधी’ सुवानागवंडर कहते हैं। पिछले छः सालों से वह तहसील कांग्रेस कमिटी में सभापति या मंत्री की हैसियत से काम करते रहे हैं। इस गाँव के हो नहीं, परन्तु इस सारी तहसील के लोग खादी का अर्थशास्त्र समझ कर जो खादी पहनने लगे हैं, उसका श्रेय आप ही को है। वह ‘यंग इण्डिया’ के आदक हैं, और आपके आंदोलन से परिचित हैं। गत आंदोलन में उन्होंने कुछ स्वयं-सेवक खड़े करके गाँवों में शराब की दुकानों पर पिकेटिंग शुरू कर कर सफलता प्राप्त की थी। जिले के अफसरों ने उन्हें दवाने व बहुतेरी कोशिशें कीं, परन्तु चूँकि वह अपना सर्वस्व न्यौछावर करने को तैयार थे, हाकिमों की कोशिशें बेकार हुईं। उन

अभाव में सारा तालुका जड़ता छाड़कर जगा न होता। संक्षेप में, वह दक्षिण भारत के सच्चे और निःस्वार्थ सेवकों में एक हैं। अब इस गाँव में ऐसी परिस्थिति पैदा हो गई है, जिसकी वजह से गाँव के तमाम लोग उनके विरोधी बन गये हैं। ऐसे समय उनके एक साथी की हैसियत से मैं आपकी सहायता चाहता हूँ।

इस परिस्थिति को समझाने के लिए इस गाँव के सामाजिक रीति-रिवाजों का वर्णन करना आवश्यक है। गाँव वाले बड़े कट्टर हैं, और उन्हें रूढ़ियों पर अन्धविश्वास है। कैसी ही दलीलें और समझाने की कोशिशें क्यों न की जायें, वे अपने मार्ग से हटाने न हटेंगे। यदि कोई अस्पृश्यता-निवारण की बात कहता है, तो उसका मजाक उड़ाया जाता है; और हिन्दू-धर्म का द्रोही कह कर उसकी निन्दा की जाती है। इस गाँव में 'अस्पृश्य' कहे जाने वाले लोगों के अनेक कुटुम्ब हैं। उनका एक जुदा मुहल्ला है। वे उच्चवर्ण के लोगों की जमीन में मजदूरी करके अपना गुजर-बसर करते हैं। जिस मुहल्ले में 'दूरीत' रहते हैं, उसमें एक कुँआ है, परन्तु अस्पृश्यों ( जिन्हें यहां पल्ला कहते हैं ) के मुहल्ले में एक भी कुँआ नहीं है।

इन 'पल्लाओं' के मुहल्ले के पास श्री सुवानागवंडर की बाड़ी है। इस बाड़ी की बावली से पल्लाओं को पानी भरने देने का उनका विचार बहुत पुराना था। एक महीना हुआ, एक-दिन



सुबह अपने एक मित्र के साथ बाड़ी में जाकर उन्होंने दो अस्थ-  
श्यों को बावली से पानी ले जाने दिया, और उनके चले जाने  
पर उन्होंने और उनके मित्र ने उसी बावली में स्नान किया । यह  
समाचार एकाएक दावानल की तरह गांव भर में फैल गया ।  
लोगों की दृष्टि में किसी भी हिन्दू के लिए यह बड़ा भयंकर अप-  
राध था । लोगो ने उनकी निन्दा की, और उनके नौकरों ने नौकरी  
से स्तीफे दे दिये । क्योंकि जिस आदमी ने अपनी बावली से  
पल्लाओ को पानी भरने दिया और फिर उसी में खुद स्नान किया,  
उसके यहां काम करने में वे अपनी तौहीन समझने लगे—भयंकर  
पाप मानने लगे । इस प्रकार गांव दो दलों में बँट गया है—एक  
और श्री सुवानागवंदर और उनके चार मित्र हैं, और दूसरी  
और सारा गांव, जिसमें दो-तीन गुण्डे भी हैं । अधिक कट्टर  
लोगों ने ऐलान किया कि श्री सुवानागवंदर और उनके मित्रों  
ने पाप किया है, इसलिए ब्राह्मण के हाथ का तीर्थजल पीकर  
उन्हें शुद्ध हो जाना चाहिए । परन्तु श्री. सुवानागवंदर ने इसे मंजूर  
न किया, इस पर गांव वालों ने ठहराया है कि उनके और उनके  
मित्रों के साथ किसी प्रकार का व्यवहार न रक्खा जाय । उनके  
और उनके मित्रों के खेतों में काम करनेवाले लोगो को घमका  
और मना किया जाता है ।

ऊपर की घटना के बाद एक आदमी, जो आज भी श्री

सुवानागवंडर का नौकर है, गाँव की बावली पर पानी भरने गया। जो लोग वहाँ मौजूद थे, उन्होंने दो कारणों से बावली में उतरने न दिया—एक, वह अब तक सुवानागवंडर का नौकर था, दूसरे अगर वह बावली में घुसे तो पानी अशुद्ध हो जाय, उस आदमी ने एक दम दौड़ते हुए आकर सुवानागवंडर को यह खबर सुनाई। बावली सार्वजनिक थी, इसलिए सुवानागवंडर और उनके चार मित्रों ने सोचा कि उसमें उतरने का हर एक आदमी को हक है। वे उस आदमी के साथ बावली पर गये और उसे अन्दर जाकर पानी लाने को कहा। लोग सैकड़ों की तादाद में जमा हो गये थे। उन्होंने उसे यह कहकर धमकाया और रोका कि अन्दर गये तो मार खाओगे। सुवानागवंडर ने मित्रों के आग्रह से पुलिस को इत्तला की, पुलिस ने तहकीकात करके मजिस्ट्रेट के सामने मामला पेश किया। १ जून को इस मामले की पेशी रक्खी गई है।

इस गाँव के बाहर बहुतेरे लोग सुवानागवंडर के सेवा-कार्य की प्रशंसा करते हैं; परन्तु अन्धी धर्म श्रद्धा से सराबोर यह सारा गाँव आज उनका विरोधी है। सुवानागवंडर दृढ़ हैं, वह अपना काम कभी छोड़ेंगे नहीं। गाँव वाले उन्हें अपना काम करने देंगे नहीं। उनका और उनके मित्रों के सार्वजनिक काम की ही नहीं, बल्कि घरेलू काम-काज की भी बड़ी हानि हो रही है। लोक-समूह की इस धर्मभावना और कुछ विघ्नसंतोषियों की व्यक्तिगत

शत्रुता के कारण जो मुट्ठीभर लोग सुवानागवंडर के साथ हैं, उनका बहुतेक नुकसान हो रहा है। उन्हें सार्वजनिक कुओं या गाँव के मन्दिरों में भी घुसने नहीं दिया जाता।

मैं सुवानागवंडर का एक साथी और शुभेच्छु हूँ। अपने कार्य को हानि पहुँचाये बिना गाँववालों को शान्त करने के लिए वह कौनसा मार्ग ग्रहण करें, इस बारे में आपका एक शब्द इस मौके पर बड़ा सहायक होगा।”

अपनी बहादुरी और दृढ़ता के लिए श्री सुवानागवंडर अत्यन्त धन्यवाद के पात्र हैं। मैं उन्हें यही सलाह दे सकता हूँ कि वह अपने गाँव के अस्पृश्यों की रक्षा करते हुए अपने सिर पर तरह के जोखिम उठा लें, और फिर भी गाँव वालों के लिए दिल में थोड़ा भी वैर-भाव न रखें। आखिरकार वह देखेंगे कि गाँव वाले उन्हें सताने से बाज आये हैं। पहले तो लोग उनकी भलाई को कमजोरी मान बैठेंगे, परन्तु बाद में वे उस भलाई की तह में छिपी हुई शक्ति के दर्शन कर सकेंगे। क्योंकि जब लोग देखेंगे कि वह उनके प्रति नम्र और क्षमाशील हैं, और तो भी अस्पृश्यों की रक्षा करने में पहाड़ की तरह अटल हैं, तो उन्हें फौरन ही अपनी भूल नज़र आने लगेगी। जैसे-जैसे समय बीतेगा, गाँववालों के साथ लोगों की हमदर्दी बढ़ जायगी, और सुवानागवंडर भी प्रजा की सक्रिय सहायता और सहायता प्राप्त करेंगे। शक्ति सिर्फ

यही है कि उन्हें अपने सर्वस्व की कुर्बानी के लिए तैयार हो जाना चाहिए; गाँववालों का पापपूर्ण वहिष्कार यदि मजदूरों को भड़काने में सफल रहे, तो उन्हें अपने खेत बगैर जुते ही पड़े रहने देने को तैयार होना चाहिए। उनका साथ देनेवाले उनके चार मित्र हैं, इस समाचार से कुछ आश्वासन मिलता है। परन्तु इन मित्रों को खो बैठने पर भी उन्हें अपने संकल्प को पूरा करने की तत्परता रखनी चाहिए, क्योंकि मेरा विश्वास है कि वह जो खोवेंगे, सो प्राप्त करने के लिए ही। ईश्वर जिसे आशीर्वाद देना चाहता है, कभी-कभी उसकी पूरी-पूरी परीक्षा करता ही है।

## अस्पृश्यता + दूरता

हिन्दुओं के पापों का पुञ्ज कोई छोटा-मोटा नहीं है।  
परमार्थ-शास्त्र को हमने स्वार्थमय बना दिया है।

शास्त्र में निहित अटल सिद्धान्तों को छोड़ उसमें के क्षणिक व्यवहार वाले श्लोकों को स्थायी रूप देकर दुराचार को धर्म की जगह रख दिया है। अस्पृश्यता ऐसा ही एक दुराचार है, यह मेरे अंतःकरण में दिन-दिन निश्चय होता जा रहा है। कौन जाने कि अस्पृश्यता का पाप काफी न हो, इससे रही-सही पूरी करने के लिए अब दूरता के पाप की शोध हुई है। दक्षिण में, अर्थात् मद्रास इलाके में तो लोग इस पाप से परिचित हैं। इन दूरित लोगों की सेवा के लिए एवं अपने प्रायश्चित्त के लिए वहाँ के महासभावादी (कांग्रेसी) हिन्दुओं ने ब्राह्मणों में सत्याग्रह शुरू किया है। ब्राह्मणकोर हिन्दू राज्य है। वहाँ यह 'दूरता' अपने पूरे जोर में फैली हुई है। यहाँ वाले तो बहुत से 'दूरता' का अर्थ भी नहीं जानते होंगे। शब्दकोष में उसका अर्थ मिले, सो भी नहीं। शास्त्रों में तो हो ही कहां से ? 'दूरता' का अर्थ तो है अस्पृश्य लोगों का हिन्दू से अमुक हृद से बाहर रहना-चलना। इन दूरित लोगों की छाया से भी दूसरे हिन्दू और खास कर ब्राह्मणों को झूट लगती है, इस मान्यता के कारण जहाँ ब्राह्मण इत्यादि चलते हो उस रास्ते चलते हुए उन्हें अमुक गज के अन्तर से चलना पड़ता

है। ऐसा न करें तो उनपर गालियों की बौछार पड़े और साथ ही मार भी पड़े। त्रावणकोर में ऐसे कई रास्ते भी हैं, जिनमें इन बेचारे भाइयों को प्रवेश तक नहीं करने देते। इस असह्य दूषण से पीड़ित होकर, जैसा कि ऊपर कहा गया, महासभावादी हिन्दुओं ने सत्याग्रह का आश्रय लिया है। जिस रास्ते ये जाने का अपना हक सिद्ध करना चाहते हैं उस रास्ते में दूरित हिन्दू एक अन्य हिन्दू को लेकर प्रवेश करते हैं। इस प्रकार हमेशा तीन-तीन आदमी जाते हैं और गिरफ्तार होते हैं। तीन जने इस तरह गिरफ्तार होकर छः महीने के लिए जेल गये हैं। इसमें ज़रा भी शक नहीं कि यदि शान्तिपूर्वक और लगातार यह सत्याग्रह चलेगा तो लोगों की जय होगी।

उत्तर भारत में अस्पृश्यता का दोष दूर करने के प्रयत्नशील हिन्दू इससे बहुत आगे बढ़े हैं। भारतभूषण मालवीयजी की मदद से, और उनके नेतृत्व में अन्त्यज लोग हिन्दू कुओं से पानी भरते हैं। स्पर्श का दोष तो बहुत जगह नष्ट हो गया माना जाता है। अब अस्पृश्य गिने जाने वाले लोगों को कुओं का उपयोग मिलने लगा है, ऐसी खबर दाहोद-ताल्लुका-समिति के मंत्री ने भेजी है। वह बतलाते हैं कि लोकल बोर्ड के कुर्से से अन्य हिन्दू-अन्त्यजों को पानी नहीं भरने देते थे। एक चुनकर, जिसने वर्ना-क्युलर फाइनल की परीक्षा पास की है, उसने उक्त कुँए का उप-

योग करने की हिम्मत करके अपने दूसरे जाति-भाइयों को सम-  
झाया। वे समझे और कुएँ पर पानी भरने लगे। अन्यजैतर  
हिन्दुओं ने अटकाने का प्रयत्न किया, पर फौजदार साहब ने  
दाद न देकर समझाया कि जब देश में इस प्रतिवन्ध के विरुद्ध  
आन्दोलन हो रहा है, तब उन्हें कोई रुकावट नहीं डालनी चाहिए।  
तब अन्यजैतर हिन्दूभाई शान्त हो गये। यह समाधान अच्छा कहा  
जायगा। पर यह घटना बतलाती है कि अभी गुजरात में भी  
सार्वजनिक कुएँ में से पानी भरने देने का प्रतिवन्ध अन्यजभाइयों  
के सामने बना ही हुआ है। दाहोद के हिन्दू भाइयों को मैं सुचारिक-  
वादी देता हूँ, किन्तु साथ ही दाहोद-समिति को सूचित करता हूँ  
कि अन्यजों के मुहल्ले में जाकर उन्हें सफाई का ज्ञान कराना  
चाहिए और घड़े इत्यादि साफ रखने की हिदायत करनी चाहिए।  
साथ-साथ ये सुधार न होंगे तो अभी जो शुरुआत हुई है उसमें  
ही अन्यजों के पानी भरने के सम्मुख विरोध उठाना सम्भव है।  
सुना है उत्तर में कई जगह ऐसा हुआ भी है।

[ नोट—ऊपर के लेख में ब्राह्मणों के सत्याग्रह की बात का जो उल्लेख  
आया है उस सम्बन्ध में उसके आगे-पीछे की थोड़ी बातें बताना असम्भव न होगा।  
१३ मार्च को केरल प्रांतिक समिति के मंत्री श्री केराव नेनन ने गंधीजी को पत्र  
लिखकर सत्याग्रह के सम्बन्ध में उनका सन्देश माँगा था। उस पत्र में उन्होंने  
कहा था—

“जिस सड़क पर जलूस निकालने का निश्चय किया है वह सड़क सार्वजनिक कोष से कायम रखी जाती है और इस समय (आजकल) ईसाई, मुसलमान एवं शिष्ट हिन्दू बेरोक-टोक उसका उपयोग करते हैं।”

इस पत्र का जवाब देते हुए गाँधीजी ने लिखा था—

“आपने जलूस निकालने का निश्चय किया है, यह एक तरह का सत्याग्रह ही कहा जायगा। मैं समझता हूँ इस सत्याग्रह की शक्तों के बारे में आपका ध्यान आकर्षित करने की जरूरत नहीं होगी। जलूस को यदि हमारे कोई आदमी अटकावें तो विलकुल बल का प्रयोग हो। आपको तो बिना किसी झगड़े के मुक्त ही जाना चाहिए और मार पड़े तो उसे सहन कर लेना चाहिए। जलूस में भाग लेनेवाले प्रत्येक व्यक्ति को यह शर्त मालूम रहनी चाहिए और वह उसको पालन करने के लिए तत्पर रहे। उद्दामता (उद्दण्डता) तो बिलकुल होनी ही नहीं चाहिए और आपको ऐसा लगे कि जलूस में शामिल होनेवाला दल शर्त का पालन न करेगा तो आपको जलूस रोकने में भी नहीं हिचकना चाहिए। मेरा विश्वास है कि हमने सुधार-विरोधियों के साथ बहुत विचार-विमर्श नहीं किया; इसलिए तो और भी सावधानी ही जरूरत है। प्रश्न विकट है और विद्वानों पर पड़े-पड़े मेरा आपको सलाह देना आसान है। अतएव सावधानी का इशारा



करके आपको सफलता चाहते हुए ही मैं विराम लूँगा ।”

इस पत्र की तारीख १९ वीं मार्च की है । इसके बात कितने ही स्थानिक भाई गाँधीजी से मिले और उनसे मिलने के बाद गाँधीजी ने १५ अप्रैल को श्री केशवमेनन को निम्न पत्र लिखा है—

“भाई शिवराम ऐयर और वंचेसुरू ऐयर आपके सत्याग्रह के सिलसिले में मुझ से मिलने आये हैं । वे बताते हैं कि जिस रास्ते से जलूस जाता है वह रास्ता खानगी है और जिस मन्दिर को वह जाता है उस मन्दिर का है । और वह मन्दिर ब्राह्मण द्रष्टियों के एकाधिकार स्वामित्व का है, जो इन भाइयों के कहने के मुताबिक, रास्ते पर के आवागमन पर काबू रखने के लिए खुदमुख्त्यार हैं । मैंने उनसे पूछा कि यदि यह रास्ता ब्राह्मणों के ही निजी स्वामित्व का हो तो उस पर से ब्राह्मणोत्तर लोग जाते हैं या नहीं और उन्होंने यह स्वीकार किया कि वे जाते हैं । तब मैंने उनसे कहा कि जतनक एक भी ब्राह्मणोत्तर इस रास्ते पर से जा सके तबतक कथित अस्पृश्यों और दूरितों को भी वही हक होना चाहिए । वे मेरे साथ सहमत हुए और उन्होंने बतलाया कि मन्दिर और रास्ते से सम्बन्ध रखनेवाले द्रष्टियों तथा ब्राह्मणों को ठीक-ठीक समझा सकने में कुछ देर लगेगी । फिर पं० मालवीयजी भी दो महीने में दक्षिण की ओर जानेवाले हैं । यदि मन्दिर के द्रष्टी और अस्पृश्यों एवं दूरितों के प्रतिनिधि

उनके और आपके बीच के म्लाढ़े का निवटारा मालवीयजी को पंच बनाकर करना मंजूर करे और निश्चय हो जाय कि अमुक समय कि वह अपना निर्णय दे दें तो मैं आपको सलाह दूंगा कि फिल-  
जल आप सत्याग्रह स्थगित कर दें, और ऐसा करते समय आप के प्रादमियों को यह भी जाहिर करना चाहिए कि सिर्फ पंच चुनने के कारण सत्याग्रह बन्द रहता है। यह तो निश्चय है कि यह सलाह यह मानकर ही दी है कि ऐयर-बन्धुओं की बतार्ई हुई सारी बातें सही हैं। वे कहते हैं कि सुधार करने के लिए वे भी हमारी ही तरह आतुर हैं; और यदि उनका कहना सत्य हो तो अपने सिद्धान्त को धक्का न लगे इस रीति से हमें उनके सामने नम्र जाना चाहिए।

इस पत्र-व्यवहार से यह भी समझा जा सकता है कि गाँधीजी सत्याग्रह की कैसी और कितनी मर्यादा रखते हैं।

## कुछ उचित प्रश्न

**कु**छ दिन हुए मैंने अत्युत्प्रेक्ष्यता के बारे में बंगाल से प्राप्त एक विचारपूर्ण पत्र छापा था। उसके लेखक आज भी उस विषय में बड़ी सरगर्मी से खोज कर रहे हैं। अब मद्रास की तरफ से भी एक सज्जन ने पत्र लिख कर उसकी वैसी ही खोज करने के लिए कितने ही प्रश्न पूछे हैं। इस जटिल प्रश्न की खोज करने के लिए कट्टर हिन्दू लोग भी प्रवृत्त हुए हैं, यह बड़ा शुभ चिन्ह है। इसमें कोई शक नहीं कि प्रश्न पूछने वाले को सच्ची उत्कण्ठा है। प्रश्न नमूनारूप हैं। क्योंकि इतनी बड़ी सूची में एक भी प्रश्न ऐसा न होगा जो मेरे प्रवास-काल में मुझसे पूछा न गया हो। इन सज्जन के पूछे इन जटिल प्रश्नों को हल करने का प्रयत्न इसी आशा से करता हूँ कि मेरे जवाब से पत्र लिखने वाले सज्जन को—जो एक कार्यकर्त्ता और सच्चे शोधक होने का दावा करते हैं—और दूसरे कार्यकर्त्ताओं और शोधकों को कुछ रास्ता दिखाई दे।

१—अछूत-पन को दूर करने के लिए अमली उपाय क्या क्या करने चाहिए ?

( अ ) अस्पृश्यों के लिए सब सार्वजनिक शालाये, मन्दिर, रास्ते, जो अब्राह्मणों के लिए खुले हैं और जो किसी खास जाति के लिए नहीं होते, खुले कर दिये जायें ।

( ब ) ऊँची जाति वाले हिन्दुओं को चाहिए कि उनके दबो के लिए मददसे खोलें; जहाँ जंरुत हो वहाँ उनके लिए कुआँ खोदें और उन्हें सब प्रकार आवश्यक मदद पहुँचावें—जैसे उनके नशे की आदत छुड़ाने और सफाई के नियम पालन करने का रिवाज डालना और उन्हें दवा—दरपन की मदद पहुँचाना ।

( २ )—जब कि अछूतपन विलकुल दूर हो जायगा तब अछूतों का धार्मिक दर्जा क्या होगा ?

उनकी धार्मिक स्थिति वैसी ही मानी जायगी जैसी कि अब हिन्दुओं की मानी जाती है । और इसलिए वे गूढ़ कहे जायेंगे अतिशूद्र नहीं ।

( ३ ) जब कि अछूत-पन दूर कर दिया जायगा तब अछूतों और ऊँचे दर्जे के कट्टर ब्राह्मणों का क्या सम्बन्ध रहेगा ?

जैसा कि अब्राह्मण हिन्दुओं के साथ है ।

( ४ )—क्या आप जातियों को मिला देने का प्रतिपादन करते हैं ?

मैं सब जातियां तोड़कर सिर्फ चार ही वर्ण रखना चाहता हूँ ।

( ५ )—अछूत लोग मौजूदा देव-मन्दिरों में हस्तक्षेप न करते हुए अपने लिए नये मन्दिर क्यों न बनालें ?

ऊँची कहलाने वाली जातियो ने ऐसे साहस के लिए उनमें अधिक शक्ति ही नहीं रहने दी है । यह कहना कि वे हमारे मंदिरों में दखल करते हैं इस सवाल पर ग़लत तौर पर विचार करना है । हम उच्च कही जाने वाली हिन्दू जातियो को इन्हें हिन्दुओं के सार्वजनिक मन्दिरों में आने देना चाहिए और इस तरह अपने इस कर्त्तव्य का पालन करना चाहिए ।

६—क्या आप जातिगत प्रतिनिधित्व के पक्षपाती हैं, और क्या आपका यह भी मत है कि अछूतों को तमाम शासन-संस्थाओं में प्रतिनिधि भेजने का हक होना चाहिए ?

नहीं, मैं यह नहीं कहता । लेकिन यदि प्रभावशाली जातियों की तरफ़ से जानबूझ कर अस्पृश्यों को अलग रक्खा जाय तो इस तरह उन्हें अलग रखना अनुचित होगा और यह स्वराज्य के रास्ते में रुकावट डालेगा । जुदी-जुदी जातियो के प्रतिनिधित्व को मैं स्वीकार नहीं करता । पर इसका मतलब यह नहीं है कि किसी एक जाति को प्रतिनिधित्व न मिले, लेकिन इससे तो उल्टा प्रतिनिधित्व रखने वाली जातियों पर यह भार डाला जाता है कि वे उन जातियों के प्रतिनिधित्व की ठीक-ठीक रक्षा करें, जिनके प्रतिनिधि न हों या जिनके प्रतिनिधि कम हों ।

७—क्या आप वर्णाश्रम-धर्म को मानते हैं ?

हां, लेकिन आज तो वर्ण की हँसी उड़ाई जाती है; आश्रम का ठिकाना नहीं और धर्म का विपर्यय हो रहा है। सारी व्यवस्था का ही परिमार्जन होना चाहिए और धर्म के सम्बन्ध में इन्हें नई-नई खोजों के साथ उसका ऐक्य स्थापित करना चाहिए।

८—क्या आप यह नहीं मानते कि भारतवर्ष कर्म-भूमि है और इसमें जन्म पाये हर शख्स को अपने भले-बुरे पूर्व कर्म के ही अनुसार विद्या-बुद्धि, धन और प्रतिष्ठा मिलती है ?

पत्र-लेखक सज्जन जिस रूप में मानते हैं उस रूप में नहीं क्योंकि हर शख्स कहीं क्यों न हो जैसा करेगा वैसा पावेगा। लेकिन भारतवर्ष खास करके भोग-भूमि के विपरीत अर्थ में 'कर्म-भूमि' है कर्तव्य-भूमि है।

९—अछूतपन के दूर करने की बात करने के पहले क्या अछूतों में शिक्षा-प्रचार और सुधार होना लाजिमी शर्त नहीं है ?

अस्पृश्यता दूर किये बिना अस्पृश्यों में सुधार या प्रचार नहीं हो सकता।

१०—क्या यह बात कुदरती नहीं है, जैसी कि होनी चाहिए, कि शराब न पीने वाले शराब पीने वाले से परहेज रखते हैं और शाकाहारी अ-शाकाहारी से ?

यह आवश्यक नहीं है। शराब न पीने वाला अपने शराब

पीने वाले भाई को उस बुरी आदत से बचाने के लिए उसके पास जाकर अपना कर्त्तव्य करेगा । और इसी प्रकार मांस न खाने वाला खाने वाले को दूँ देगा ।

११—क्या यह बात सच नहीं है कि एक शुद्ध ( इस अर्थ से कि वह मद्यपी नहीं है और शाकाहारी है ) आदमी आसानी से अशुद्ध ( इस अर्थ से कि वह मद्यपी और अशाकाहारी है ) हो जाता है जब कि वह उन लोगों में मिलता-जुलता है जो शराब पीते हैं, हिसा करते हैं और मांस खाते हैं ?

यह कोई आवश्यक बात नहीं कि वह आदमी जो उसकी बुराई नहीं जानता है यदि शराब पिये या मांस खाये तो वह अपवित्र ( नापाक ) है । लेकिन मैं समझता हूँ कि बुरे आदमी की संगत करने से बुराई होना संभव है । इस मामले में अस्पृश्यों के साथ किसी के संगत करते की तो कोई बात नहीं की गई है ।

१२—कुछ कट्टर ब्राह्मण जो दूसरी जातियों से ( जिनमें अद्वैत भी शामिल हैं ) नहीं मिलते-जुलते हैं और अपनी एक अलहदा जाति बनाकर अपनी आध्यात्मिक उन्नति करते रहते हैं, उसका कारण क्या यही नहीं है ?

वह आध्यात्मिक स्थिति, जिसकी रक्षा से लिए चारों तरफ से बन्द रहना पड़ता है, बड़ी कमजोर होगी । और अलावा इसके

वे दिन भी गये जब कि मनुष्य सदा एकान्त में रहकर अपने गुणों को रक्षा करता था ।

१३—अछूत-पन को दूर करने का प्रतिपादन करके क्या आप भारत के धर्म और वर्ण-व्यवस्था (वर्णाश्रम-धर्म) में दखल नहीं देते हैं, फिर वह धर्म और व्यवस्था चाहे अच्छी चीज हो या बुरी ?

सिर्फ एक सुधार की हिमायत करने ही से मैं कैसे किसी बात में दखल करता हूँ ? दखल करना तो तब कहा जाता जब कि मैं जो लोग अस्पृश्यता कायम रखते हैं उन पर जोरो जुल्म करके अस्पृश्यता का पक्ष समर्थन करता होता ।

१४—पुराने कट्टर ब्राह्मणों को इसका विश्वास कराये बिना ही उनके धर्म में दखल करने से क्या आप उनके प्रति हिंसा के दोषी न होंगे ?

मैं कट्टर ब्राह्मणों के प्रति हिंसा का दोषी नहीं हो सकता, क्योंकि मैं बिना विश्वास उत्पन्न किये उनके धर्म में कोई दखल नहीं करता ।

१५—ब्राह्मण लोग जो और दूसरी जातियों को स्पर्श नहीं करते, उनके साथ खाना नहीं खाते, शादी नहीं करते, अस्पृश्यता के दोषी हैं या नहीं ?

दूसरी जाति के लोगों को स्पर्श करने से यदि वे इनकार करते हैं तो वे अवश्य दोषी हैं ।



१६—मनुष्य के हक का अमल करने के लिए अस्पृश्य लोग ब्राह्मणों के अप्रहारम् में धूमें तो इससे क्या उनकी चुधा तृप्त होगी ?

मनुष्य सिर्फ रोटी खाकर ही नहीं जोता है । बहुत से लोग खाने से आत्म-सम्मान को अधिक पसंद करते हैं ।

१७—अस्पृश्य लोग इतने शिक्षित नहीं कि वे अहिंसात्मक असहयोग के सिद्धान्त को पूरी तरह समझ सकें और ब्राह्मण लोग राजनीति के वनिस्वत धर्म की ज्यादा चिन्ता करते हैं, सो क्या इस बारे में सत्याग्रह करने से वह हिंसात्मक न हो उठेगा ?

यदि इससे वायकोम के प्रति इशारा किया गया है तो अनुभव से यह बात मालूम हुई है कि अस्पृश्यों, ने आश्चर्य-जनक आत्म-संयम दिखाया है । सवाल का दूसरा भाग यह सूचित करता है कि ब्राह्मण लोग जिनका इससे सम्बन्ध है, सम्भव है मारपीट कर बैठें । यदि वे ऐसा करेंगे तो मुझे बड़ा अफसोस होगा । मेरी राय में तो तब वे धर्म के प्रति सम्मान के बढ़ते धर्म का अज्ञान और उसके प्रति घृणा ही जाहिर करेंगे ।

१८—क्या आपका कहना यह है कि जात-पात धर्म और विश्वास के किसी प्रकार के प्रेम के बिना ही सबको समान हो जाना चाहिए ?

मनुष्य के प्राथमिक अधिकारों के बारे में कानून की दृष्टि

में तो यही होना चाहिए जिस तरह कि जात-पात और वर्ण का लिहाज रखे बिना हम लोगों में भूख-प्यास इत्यादि सर्व-सामान्य है।

१९—यह देखते हुए कि केवल महान् आत्मार्य ही, जो कि अपना कर्म-जीवन समाप्त कर चुकी हैं, उच्च दार्शनिक सिद्धान्त को पहचान सकी हैं, और उसका पालन कर सकी हैं, मामूली गृहस्थ नहीं, क्योंकि वे तो ऋषियों के बताये मार्ग का अनुसरण करते हैं और ऐसा करते हुए संयमशील होकर जन्म-मरण के चंघन से छुटकारा पाते हैं, क्या वह सिद्धान्त एक मामूली गृहस्थ के लिए व्यवहार में किसी मसरफ का होगा ?

इस सीधे-सादे सिद्धान्त को मानने में केवल जन्म के कारण कोई मनुष्य अछूत नहीं माना जा सकता; कोई उच्च दार्शनिक सिद्धान्त बीच में नहीं आता। यह सिद्धान्त इतना सरल है कि अकेले कट्टर हिन्दुओं को छोड़कर सारी दुनिया उसकी कायल है और इस बात पर कि ऋषियों ने उसे और इस अछूतपन की शिक्षा दी है जैसा कि हम पाल रहे हैं, मैंने आपत्ति ही उठाई है।

## वहता हुआ जख्म

कुछ समय पहले दक्षिण में एक अन्त्यज पर मन्दिर में प्रवेश करके धर्म का अपमान करने के अपराध में मुकदमा चलाये जाने के विषय की चर्चा की गई थी। वैसे ही एक दूसरा मुकदमा अभी वहाँ हुआ है और उसमें भी वैसे ही फैसला दिया गया है। मुसगेसन नामक एक माला को तिरुपति के स्टेशनरी सत्र मजिस्ट्रेट के समक्ष, तिरुचन्नुर के एक मन्दिर में पूजा के लिए प्रवेश करने के अपराध के कारण पेश किया गया था। छाटी अदालत ने उस प्रवेश को फौजदारी कानून की १९५ वीं धारा के अनुसार 'असुक्त वर्ग के धर्म का अपमान करने के इरादे से (मंदिर) अपवित्र करने का अपराध मानकर' उसे ७५) जुर्माना या जुर्माना न दे तो एक महीने की सख्त कैद की सजा फरमाई थी। बेचारे अन्त्यज के सौभाग्य से वहाँ हितैषी सुधारक भी मौजूद थे। उन्होंने अपील करवाई। अपील की अदालत ने अपील को संजूर रक्खा और जो फैसला सुनाया उसमें से नीचे का अंश उद्धृत किया गया है।

“नीचे की अदालत में मुद्दे की तरफ से सात गवाहों के इजहार हुए थे। उन्होंने अपने इजहारों में कहा था कि मुजरिम माला जाति का है। मालाओं को मन्दिर में जाने की मुमानियत

हैं। और यदि वह उसमें प्रवेश करे तो मन्दिर अपवित्र हुआ माना जाता है। यह कहा गया है कि अपील करने वाला मन्दिर में गरवगुही तक पहुँच गया था। केवल सवर्ण हिन्दुओं को ही उस स्थान तक जाने की इजाजत होती है। उस समय वह सभ्य पोशाक पहने हुए था और भस्म-तिलक इत्यादि किये हुए था। पुजारी ने उसे सवर्ण हिन्दू समझा था और उससे नारियल लेकर उसे कपूर की आरती की रक्षा भी लेने दी थी और इसके लिए अपील करने वाले ने चार आने चन्दा भी दिया था। अपील करने वाला जब वहाँ से चला गया तब मन्दिर के संचालकों को मालूम हुआ कि वह माला जाति का था; और मन्दिर उसके प्रवेश से अपवित्र हुआ था इसलिए उसको शुद्धि की विधि से शुद्ध करने की आवश्यकता प्रतीत हुई।

“पहले तो इस बात पर विचार होना चाहिए कि मुद्दे की चारफ से जुर्म कायम करने के लिए जिन बातों को साबित करना जरूरी है वे साबित की गई हैं या नहीं। मन्दिर में माला जाति के मनुष्य के जाने से वह भ्रष्ट हो गया यह इसी अर्थ में सिद्ध होता है कि उसको शुद्ध करने के लिए शुद्धि के संस्कार की आवश्यकता मालूम हुई। परन्तु इसके अलावा यह बात साबित करना जरूरी है कि उसके प्रवेश से अमुक वर्ग के मनुष्यों के धर्म का अपमान आ है और दूसरा यह कि मुजरिम का ऐसा

अपमान करने का इरादा था, या वह यह जानता था कि, वससे वैसा कोई अपमान होगा। मुद्दे की तरफ से पेश किये गये सबूतों में इतनी त्रुटि है इसलिए जुर्म साबित हुआ नहीं माना जा सकता, और इसलिए यह सजा रद्द होनी चाहिए। मेरे ख्याल में मुकदमे की फिर जाँच करने की कोई आवश्यकता नहीं है।”

पहले के मुकदमे की तरह इसमें भी बेचारे तिरस्कृत अन्त्यज के विरुद्ध मुकदमा दायर करनेवाले, न्यायाधीश और उसका बचाव करनेवाले सभी हिन्दू थे। और अपराधी दोनों दफा सख्त कैद की सजा से बच सके थे। (मैं मानता हूँ कि जुरमाना देने की गुंजाइश ही न थी) फिर भी जिसका निर्णय होना चाहिए था वह न उस समय हुआ था और न इस समय ही हुआ। हिन्दू न्यायाधीश यह निर्णय कर सकते थे कि कोई अन्त्यज हिन्दू पूजा करने के लिए किसी मन्दिर में प्रवेश करे तो उससे जिस हिन्दू धर्म में होने का वह दावा करता है उस हिन्दू धर्म का किसी भी प्रकार, किसी भी अर्थ में अपमान नहीं होता है। कुछ हिन्दुओं के विचार से अपराधी का मन्दिर-प्रवेश अयोग्य भले ही हो, रुढ़ि के विरुद्ध हो, और चाहे जो-कुछ हो, वह हिन्दुस्तान के फौजदारी कानून के अनुसार जुर्म समझा जाय ऐसा उससे किसी भी वर्ग के धर्म का अपमान नहीं होता है। यह बात उल्लेखनीय है कि अपराधी के शरीर पर तिरस्कृत जाति के कोई

चिन्ह न थे, उसकी पोशाक सभ्य थी और वह भस्म और तिलक किये हुए था। यही नहीं, यदि ये अत्याचार-पीड़ित लोग हमें ठगना चाहे तो उन्हें दूसरों के साथ में पहचान लेना मुश्किल होगा। धर्म का पवित्र नाम लेकर मनुष्यों के पीछे पड़ना यह शुद्ध धर्मान्ध हठ है। इन अन्त्यजों के पीछे पड़नेवालों को यह खबर नहीं है कि वे जितने इज्जतदार होने का दावा करते हैं उतनी ही इज्जतवाले और हिन्दुओं को जिन धार्मिक विधियों का पालन करना चाहिए उन सब धार्मिक विधियों का आदर करनेवाले मनुष्यों को सार्वजनिक मन्दिरों में दाखिल होने से रोक कर वे स्वयं अपने ही धर्म को भ्रष्ट कर रहे हैं। मनुष्य के दिल को तो ईश्वर ही जानता है और यह सम्भव हो सकता है कि फटे-टूटे वस्त्रों में ढका हुआ अन्त्यज का हृदय बड़ी टापटीप के साथ वस्त्रों से सज्जित उच्चवर्ण के हिन्दू के हृदय से कहीं अधिक निर्मल हो।

यदि अछूतों का अछूतपन इस कारण है कि वे जानवर मारते हैं और उन्हें मांस, लहू, हाड़ तथा पाखाना-पेशाब और और गंदगियों से काम पड़ता है तो सभी डाक्टरों और दाइयों (परिचारिकाओं) को अछूत बन जाना चाहिए और इसी प्रकार क्रिस्तानों, मुसलमानों और बड़ी-बड़ी ऊँची जाति वाले हिन्दुओं को भी जो खाने के लिए या बलि देने के लिए जानवरों को मारते हैं, अछूत बन जाना चाहिए।

इस दलील से तो घोर द्वेष की गन्ध आती है कि चूँकि कसाईखानों, ताड़ी की दूकानों और वेश्यालयों को अलग रखा जाता है इसीलिए अछूतों को भी अलग रखना चाहिए। कसाई-खानों और शराब को अलग रखा जाता है और रखना चाहिए ही परन्तु कसाईओं और कलालों को तो कोई अलग नहीं करता है। वेश्याओं को अलग रखना चाहिए, क्योंकि उनका पेशा घृणित है और समाज की उन्नति के लिए बाधा-स्वरूप है। परन्तु इधर अछूतों का पेशा तो न केवल इष्ट ही है बल्कि समाज के हित के लिए परमावश्यक है।

यह कहना तो गुस्ताखी की हद है कि अछूतों को परलोक के हक तो प्राप्त है। यदि परलोक के अधिकार भी छीन लेना अपने ही हाथ में होता तो बहुत संभव है कि अछूतपन की राजसी प्रथा के समर्थक उनको वहाँ भी अलग ही छोट देते। यह कहना तो लोगों की आखों में धूल मोकना है कि गाँधी अछूतों को छू सकता है और-और लोग नहीं, मानों अछूतों को छूना व उनकी सेवा करना इतने बड़े दोष हैं कि जिसके लिए वैसे ही आदिमियों की जरूरत है जो अछूतरूपी रोगाणुओं से अपने को बचा लेने की विशेष शक्ति रखते हों। मुसलमानों, किसानों को तथा और लोगों को जो अछूतपन को नहीं मानते हैं, कौनसी नरक-यातना दी जायगी यह तो भगवान ही जानें।

शारीरिक चुम्बकत्व की दलील को तो उचित से अधिक दूर तक खींचा गया है। ऊँची जाति के सब आदमी न तो कस्तूरी के ऐसे सुगन्ध वाले हैं और न अछूत ही प्याज के ऐसे दुर्गन्ध करते हैं। ऐसे हजारों अछूत हैं जो ऊँची जाति के अनेक आदमियों से हजार-गुने अच्छे हैं।

यह देख कर कष्ट होता है कि अछूतपन के विरुद्ध ५ वर्ष के लगातार प्रचार के बाद भी आज कितने पढ़े-लिखे विद्वान् पुरुष मिलते हैं जो इस अनीतिमूलक और दूषित रिवाज का समर्थन करते हैं। विद्वानों में भी अस्पृश्यता के भाव का रहना, अस्पृश्यता को कोई प्रतिष्ठा नहीं दिला देता है बल्कि इससे तो हम निराश हो जाते हैं कि पारित्र्य और समझदारी की केवल विद्या से ही कुछ वृद्धि हो सकती है।



घातक सिद्ध होंगे। उनसे तो हमें केवल मुख्य-मुख्य सिद्धान्त की बातें स्पष्ट करने वा उन्हें ठीक-ठीक समझने में सहायता मिलती है। यदि किसी धार्मिक ग्रन्थ में लिखा है कि किसी प्रसिद्ध पुरुष ने कोई पाप किया था तो क्या हमें भी पाप करने की आज्ञा उस ग्रन्थ से मिल गई ? यदि हमें केवल एक बार ही कह दिया गया, कि केवल सत्य की ही इस संसार में सत्ता है और सत्य परमेश्वर के तुल्य है, तो हमारे लिए इतना ही बहुत है। यह कहना अनुपयुक्त होगा कि युधिष्ठिर को भी भूख बोलना पड़ा था। वल्कि उसकी अपेक्षा उपयुक्त बात यह होगी कि जब वे भूख बोले, तो उन्हें उसी समय, उसी क्षण, कष्ट भेलना पड़ा था और उनकी प्रसिद्धि और बड़े नाम सच्चा पाने के समय उनके कुछ भी काम न आये। उसी प्रकार हमारा यह कहना भी बे-भौका होगा कि आदि शंकराचार्य ने अपने पास से किसी चाण्डाल को दूर हटा दिया था। हमें तो केवल यही जानना यथेष्ट होगा कि जिस धर्म में यह सिखाया जाता है कि प्राणिमात्र के साथ वैसा ही व्यवहार करो जैसा अपने साथ करते हो अर्थात् प्राणि-मात्र को अपने ही समान समझो, उस धर्म को एक जीव के प्रति भी निष्ठुर व्यवहार असह्य है, ‘विल्कुल’ निर्दोष मनुष्यों के एक पूर्ण समाज की तो बात ही दूर है। इसके अलावा हमें वे सब बर्तन-मालूम भी तो नहीं हैं कि जिनसे हम जानें कि आदि शंकर ने क्या

किया था और क्या नहीं किया था । यहाँ चारुडाल शब्द का जिस अर्थ में व्यवहार हुआ है उसका तो हमें और भी कम ज्ञान है । यह तो सभी मानते हैं कि इसके अनेक अर्थ हैं जिनमें एक अर्थ है पापी । परन्तु यदि सभी पापियों को अछूत माना जाय तो भय है कि हम सब, हमारे पंडितजी भी, नहीं बच सकेंगे, स्वयं वे भी, अछूत बन जायेंगे । अछूतपन की प्राचीनता से किसी ने कभी इन्कार नहीं किया है । परन्तु यदि इसे दोष मानना है तो फिर प्राचीनता के नाम पर इसका समर्थन नहीं किया जा सकता । आर्य-जाति ने अछूतों को यदि जाति-बहिष्कृत माना था तो उसके लिए यह कोई शोभा की बात तो नहीं है । और यदि आर्य-जाति ने अपने विकास के किसी काल में कुछ लोगों के समाज को बतौर सजा के जाति-न्युत माना था तो अब फिर कोई कारण नहीं है कि वह सजा उनके वंशजों पर भी लागू हो और इसका विचार भी न किया जाय कि किस दोष के लिए उनके पूर्वजों को सजा दी गई थी ।

अछूतों में भी अछूतपन का होना तो केवल यही सिद्ध करता है कि पाप को हम बंद करके नहीं रख सकते हैं; उसका जहर सर्वत्र फैल जाता है । इस अछूतपन का अछूतो में भी पाया जाना तो इसका एक और कारण है कि सभ्य हिन्दू-समाज को इस महा व्याधि को शीघ्र से शीघ्र नष्ट कर देना चाहिए ।

## अन्त्यजों के लिए क्या किया है ?

‘नवजीवन’ के एक पाठक लिखते हैं:—

“दलितोद्धार और अंत्यजोद्धार का कार्य किन-किन दिशाओं में हो रहा है, कृपाकर अगले ‘नवजीवन’ में लिखेंगे तो उपकार मानूँगा।”

“आपसे यह छिपा नहीं है कि अन्त्यजोद्धार की समस्या कितनी जटिल हो रही है। छुआछूत के नाम पर कहे जाने वाले अन्त्यजों की कई तरह बरवादी हुई है; उन्हें तरह-तरह के शारीरिक कष्ट सहने पड़ते हैं, उन पर कई अमानुषिक अत्याचार होते हैं, यही नहीं, बल्कि राष्ट्रीय उन्नति के उत्थ को समझकर अगर कोई अन्त्यज सेवा की दृष्टि से स्वदेशी खादी के कपड़े पहन कर निकलता है, तो इसी में वह उच्च कही जाने वाली जातियों का अपराधी बनता है, और उसे मार भी खानी पड़ती है। राजनैतिक क्षेत्र में जिस तरह आपने ‘हरि ॐ’ करके क्रोध बढ़ाये हैं, उसी तरह इस क्षेत्र में काम करने के लिए भी अगर आप अपने कार्यकर्त्ताओं को नियुक्त कर दें, तो मेरी तुच्छ राय में राजनैतिक क्षेत्र में कामयाबी हासिल करने के लिए यह सुलभ ही हुई समस्या भी एक बड़ी उपयोगी चीज बन जायगी।

“फिलहाल आर्य-समाज और हिन्दू-महासभा इस दिशा में काम कर रही हैं। मगर मैं मानता हूँ कि इनके सिवा अगर आपके कार्यकर्त्ता भी इस काम में जुट जायें तो काम ज्यादा तेजी

के साथ हो सकेगा । अगर आर्य-समाज, हिन्दू-महासभा और प्रापका मण्डल, जहाँ तक हो सके, परस्पर मिलकर, आपस में गंगठित होकर, काम करेंगे तो इस क्षेत्र में सफलता मिलना बहुत आसान है ।”

अन्त्यजों के लिए मैं क्या करता हूँ, इस सवाल का जवाब देना मुश्किल है । इस बात का कोई हिसाब तो दे नहीं सकता । अतएव जवाब यही दिया जा सकता है कि मैंने कुछ भी नहीं किया । किन्तु यदि यह जवाब हलका-सा लगे तो यों कह सकते हैं कि अन्त्यज भाई-बहिन जितना कहे उतना किया । बात तो यह है कि अन्त्यज-सेवा के नाम पर मैं अपनी शक्ति-भर जो कुछ करता हूँ, वह स्वयं अपने लिए कर लेता हूँ । यह कहना कि कोई अन्त्यजों का उद्धार करता है, दूषित है । अस्पृश्यता को मिटाकर उच्च कहे जाने वाले स्वयं अपना उद्धार करते हैं, हिन्दू-धर्म की रक्षा करते हैं । इस दृष्टि से विचार करने पर तो प्रस्तुत प्रश्न का उत्तर देने की जरूरत ही नहीं रहती । जिस हद तक यह सवाल सिर्फ मुझे लक्ष करके पूछा गया है, उसका जवाब यह है कि मैं स्वयं तो स्वतंत्र-रूप से कुछ करता नहीं हूँ, न कर ही सकता हूँ । भारत-भर में असंख्य साथी इस काम में जुटे पड़े । उनके कार्य में मेरा जितना भाग हो सकता है, उसकी गणना किसी को करना हो तो भले ही कर ले ।

यह भाई मानते हैं कि मैं खादी का काम ज्यादातर करता हूँ, मगर यह उनकी भूल है। मैं स्वयं कोई खादी-कार्य करता हूँ, यह तो बता नहीं सकता, हाँ, प्रति दिन नियमानुसार यज्ञ के लिए जो कातता हूँ, उतना मात्र बता सकता हूँ। और तो जो कुछ होता है, सो साथियो द्वारा ही।

साथ ही खादी-कार्य में सैकड़ों या हजारों अन्यजों की जो सेवा हो जाती है सो तो है ही। दूसरे अन्यजों की सेवा का काम ऐसा नहीं है कि फी गज खादी की कीमत के समान उसकी कीमत का कोई अन्दाजा हम लगा सकें। अगर कोई पूछे कि अन्यज-शालायें कितनी खोली गईं, उनके लिए कुएँ कितने खोदे गये, मन्दिर कितने बाँधे गये, तो इन सब के जवाब से मुझे सन्तोष तो नहीं हो सकता। अगर कोई कह सके कि अस्पृश्यता का पारा इतना कम हुआ है, तो अवश्य कुछ पता चले। मगर ऐसा यंत्र हमारे पास है नहीं। अन्यजों के लिए हजारों शालाओं, उतने ही मन्दिर और उतने ही कुओं के होते हुए भी यह कहा जा सकता है कि अस्पृश्यता-रूपी दीवार में से एक ईंट भी हिली नहीं है। जब अस्पृश्यता-निवारण का काम शुरू हुआ तब अपने को कट्टर वैष्णव मानने वाले भिन्नो ने कहा था—अगर आप अस्पृश्यता-निवारण की धुन को छोड़ दें तो शालायें बगैरा बनवाने के काम में आप कहीं उतनी मदद दे सकते हैं। अस्पृ-

ख़त मिटा कर आपको क्या करना है ? ऐसी मदद से मुझे ज़रा भी सन्तोष नहीं हो सकता था । मुझे अन्त्यजों के लिए जुदी संस्थायें नहीं चाहिएँ थीं, मुझे तो वर्तमान सार्वजनिक संस्थाओं में उनके लिए प्रवेशाधिकार की ज़रूरत थी । जुदी संस्थायें हिन्दुओं की भूषण की नहीं, बल्कि उनके दूषण की सूचक हैं । आज काल अन्त्यजों के लिए जुदी शालायें मन्दिर वगैरह बनवाने के मक़्द में मैं पड़ता भी हूँ, तो सिर्फ़ विवश होकर, आपद्धर्म समझ कर, और यह आशा रख कर कि आखिरकार इन संस्थाओं और दूसरी संस्थाओं के बीच का भेद मिट जायगा ।

मैं स्वयं तो अस्पृश्यता को हवा होते देख रहा हूँ, मगर यह साबित करने के लिए मेरे पास कोई यंत्र नहीं है ।

‘प्रेम पथ पावकनी ज्वाला, माही पाछा भागे-जोने;

माही पढ़्या ते महासुख माणे, देखनारा दामे जोने ।’

आर्य-समाज और हिन्दू-महासभा अपनी अन्त्यज-सेवा के लिए धन्यवाद की पात्र हैं । मैं जहाँ थोड़ा-बहुत भो कर सकता हूँ, करता हूँ । लेकिन मैं क़बूल करता हूँ कि कई बार काम करने के तरीक़े में भेद होने की वजह से मैं अपनी सेवायें समर्पित नहीं कर सकता । मुझे इस बात का लोभ नहीं है कि हर एक कार्य में मेरा हाथ होना ही चाहिए, न हर एक काम के करने की मुझ में शक्ति ही है । मुझे अपनी शक्ति का भान है, उस मर्यादा में रहकर मुझ से जो कुछ हो सकता है, करके कृतार्थ होता हूँ ।

## अस्पृश्यता की गुथियाँ

**भाई** गोविन्ददास जादवदास ( गोविन्द भाई ठेढ़ जाति के हैं ) ने एक पत्र भेजा है। उसका मतलब यह है कि अगर अस्पृश्यता को दूर करना है तो फिर अस्पृश्यों के लिए अलग स्कूल, मन्दिर, कुएँ वगैरा क्यों बनें ? यह दलील यों ही छोड़ देने लायक तो है नहीं। दक्षिण अफ्रीका में ऐसा ही सवाल उठा था और अब भी उठता ही है। वहाँ हिन्दुस्तानियों के लिए अलग स्कूल खोलने का अर्थ है उनकी अस्पृश्यता की ही आयु बढ़ाना। यह दलील खुद मैंने की है। जिसके पाँव में चवाय फटती है वही चवाय का दर्द समझता है इस न्याय से भाई गोविन्द जी का दुःख मैं समझ सकता हूँ।

किन्तु जहाँ मैंने देखा कि जो चीज है ही और उसकी हस्ती को न मानकर चलना ही मूर्खता है वहाँ मैंने भेद का अस्तित्व जान-समझकर अपना काम किया है। इसलिए वहाँ मैंने अलग स्कूलों की बात स्वीकार कर ली। वहाँ रेलगाड़ियों में मैंने हिन्दुस्तानियों के लिए दूसरे और पहले दर्जे के अलग डब्बे रखने की बात भी स्वीकार

करली। जैसे गोविन्दमाई उनका विरोध करते हैं, वैसे मैंने भी किया। किन्तु जहाँ जाति का अस्तित्व ही मिट जाने का भय पैदा हुआ, वहाँ मैंने वैसे भेद को स्वीकार किया जो भेद में भी हल्का-से-हल्का हो जैसा कि पहले हिन्दुस्तानी लोग केवल तीसरे दर्जे में ही मुसाफिरी कर सकते थे। आन्दोलन के अन्त में उनके लिए दूसरे और पहले दर्जे के भी टिकट काटने का हुक्म हुआ। किन्तु उसके साथ ही हिन्दुस्तानियों के लिए पहले-दूसरे दर्जे की गाड़ियाँ अलग रखने का ठहरा। विरोध किया किन्तु अन्त में हमने इतना भेद स्वीकार कर लिया। राज-सत्ता सुभोत्ता कर दे सकती है किन्तु हमारे साथ बैठने पर दूसरे को लाचार क्यों कर कर सकती है ?

ऐसी विचार-सरणी के अनुसार ऐसा निश्चय ऊपर आया कि जब तक अंत्यज सामान्य मन्दिरों का उपयोग न कर सकें तब तक उन्हें इस का उपयोग ही न मिले, इसकी अपेक्षा यही अच्छा है कि उनके लिए अलग संस्थायें बनें और उन्हें उनका उपयोग मिले। वातावरण में से तो अब अस्पृश्यता चली गई है तो भी बहुत लोग अभी उसे अपने व्यवहार से दूर करने को तैयार नहीं हुए हैं। जब तक यह स्थिति है तब तक अन्त्यजों के लिये मित्र हैं, वे क्या करें ? उनकी शुद्धि का सबूत किस प्रकार दें ? जवाब यही होगा कि अन्त्यजों के लिए मन्दिर इत्यादि बनाकर।



भाई गोविन्द जी कहते हैं कि ऐसे मन्दिर बगैरा भले ही बनें किन्तु 'अन्त्यजों के लिए' यह विशेषण उन्हें क्यों दिया जाय ? ऐसे विशेषण कोई देता नहीं है । जो मन्दिर इधर हाल में बन रहे हैं, उनका उपयोग बनाने वाले और अन्त्यजों के दूसरे मित्र तो करते ही हैं । इस दृष्टि से अन्त्यजों के निमित्त बनाई गई संस्थायें सार्वजनिक हैं । किन्तु उन पर पहला हक है अन्त्यजों का । उनके उपयोग में पहला विचार अन्त्यजों का होता है, और सबसे पहले उनकी सुविधा देखी जाती है ।

अगर भाई गोविन्दजी जैसे अन्त्यज भाइयों का दुःख समझ सका हूँ तो मैं उन्हें कहता हूँ कि वे मानें कि मन्दिर बगैरा बनाने का आन्दोलन पवित्र, स्तुत्य और अन्त्यजों को लाभदायक है ।

## अछूतों के सम्बन्ध में—

उस दिन कलकत्ते में आन्ध्र देश के श्री टी. यन. शर्मा मिले और उन लोगों के राह की कठिनाइयों की नेस्वत मुक्तसे पूछा जो पंचम लोगों की सेवा कर रहे हैं। उन्होंने उस बातचीत को लिख कर मेरे देखने के लिए और, यदि मुमकिन हो तो, छपने के लिए भेजा है। उससे कार्यकर्त्ताओं को सहायता मिलने की सम्भावना है, इसलिए मैं उनके सवालों और अपने जवाबों को यहाँ देता हूँ—

१. अछूतपन दूर करने के लिए आप किस तरह का प्रचार-कार्य करने की राय देते हैं ?

अब बहुत जवानी प्रचार करने की जरूरत नहीं है। काम को ही प्रचार समझना चाहिए। आपको सामाजिक दिकृतों की परवा न करते हुए बेखटके अछूतों की हालत सुधारने का अपना काम करना चाहिए। जब कोई बड़े लोग आवें तो उनके व्याख्यानों की तजवीज करनी चाहिए।

२. हमारे प्रान्त में इस विषय पर दो रायें हैं और इस आशय का एक प्रस्ताव भी पास हो चुका है कि अ-पञ्चम लोगों

मे प्रचार-कार्य करने के लिए रुपया न खर्च करना चाहिए । कुछ लोगो का विचार है कि पहले पंचम लोगो को लिखा-पढ़ा देना चाहिए और उनकी तरफ से अछूतपन दूर करने की माँग पेश होनी चाहिए; पर कुछ लोगों की राय है कि उच्चवर्ण हिन्दुओं में उपदेशको के द्वारा प्रचार करना चाहिए जिससे उनके हृदय बदलें और वे समझते लगे कि अछूतपन एक पाप है और वैतनिक परिदितों तथा दूसरे उपदेशकों को इस काम में नियुक्त करना चाहिए ।

मैं परिदितो पर एक पैसा खर्च न करूँगा । यदि आप इन्हें द्रव्य देंगे तो वे भड़ैत हो जायेंगे । वे वेतन के लिए काम करेंगे । हाँ, पंचमों को अपनी स्थिति का ज्ञान करने के लिए रुपया अलवत्ता खर्च होना चाहिए । हमारे साधन हमेशा शान्तिमय हों । उच्चवर्ण वाले हिन्दुओं को अपने भाव बदल देना चाहिए और अपनी ही उच्चता और शुद्धि के लिए उन्हें यह कलंक धो डालना चाहिए । यदि वे ऐसा न करेंगे और उन्हे दवाने पर तुले रहेंगे, तो ऐसा समय आये बिना न रहेगा जब कि खुद अछूत लोग हमारे खिलाफ बगावत का मंडा खड़ा करेंगे और सम्भव है कि वे हिंसा का भी आश्रय ले लें ।

मैं अपनी तरफ से ऐसे किसी महा-संकट को रोकने का प्रयत्न अपनी पूरी शक्ति के साथ कर रहा हूँ । और उन सब लोगों को

ी ऐसा ही करना चाहिए जो कि अछूतपन को पाप मानते हैं ।

३. क्या आप यह मानते हैं कि पंचम लोगों के लिए जो अलहदा स्कूल खोले जाते हैं उससे अछूतपन के दूर होने में किसी तरह सहायता मिल सकती है ?

आगे चलकर अवश्य ही सहायता मिलेगी, जैसी कि हर प्रकार की शिक्षा से मिलती है । परन्तु ऐसे मदरसे अकेले अछूतों के लिए न होने चाहिएँ और जातियों के लड़के भी उनमें लेने चाहिएँ । फिलहाल वे न आवेंगे, परन्तु समय पाकर उनका दुर्भाव कम हो जायगा, यदि शाला की व्यवस्था अच्छी रही ॥ यदि आप मिश्रशालायें चाहते हो तो आपको अपने मुहल्ले में ऐसी एक पाठशाला खोलनी चाहिए । मान लीजिए कि आपका एक घर है । आपसे कोई यह न कहेगा कि अपने घर से चले जाइए । एक अछूत लड़के को अपने घर में ले आइए और पाठशाला शुरू कर दीजिए । और लड़कों को भी समझाकर लाइए ।

४. हमारे प्रान्त में उन शालाओं को प्रोत्साहन दिया जाता है जिनमें अछूतों के तथा दूसरे लोगों के लड़के एक साथ पढ़ते हैं ।

हाँ । आप उनको प्रोत्साहन दे सकते हैं । परन्तु आपको उन मदरसों या संस्थाओं की सहायता करने से वास्तव में न आना चाहिए जिनमें अकेले अछूतों के लड़के हों ।

५. कुछ तालुक बोर्डों में ऐसे हुक्म जारी हुए हैं कि वे शालायें तोड़ दी जायेंगी जो अछूतों के लड़कों को लेने से इनकार करती हैं। क्या हमको अपने प्रचारको-द्वारा उन स्कूलों में पंचम लोगों को भरती कराने में सहायता देनी चाहिए ?

अवश्य। आपको उन्हें सहायता करनी चाहिए। पर खास तौर पर प्रचार करने की जरूरत नहीं है। आपके कार्यकर्त्ता ही उसके लिए काफी होंगे।

६. तो अब प्रचार-कार्य के बारे में आप क्या कहते हैं? क्या आप समझते हैं कि चुपचाप काम करना भर बस है ?

हाँ, जब कि पंचम लोगों की हालत को ऊँचा उठाने के लए कोई ठोस काम नहीं हो रहा हो तो ज्वानी प्रचार से लाभ न होगा। ( इस सिलसिले में महात्माजी ने वाइकोम सत्याग्रह का जिक्र किया और कहा है कि उसका उस प्रान्त के लोगों पर बड़ा भारी असर हुआ। ) तब मैंने पूछा—

७. तो फिर जब ऐसे प्रश्न पैदा हों तब क्या हम जी खोल कर प्रचार के लिए रुपया खर्च करें ?

नहीं, जी खोलकर नहीं। ठोस काम खुद ही अपना प्रचार कर लेता है। वाइकोम में अधिकांश द्रव्य रचनात्मक कार्यों में खर्च किया गया है।

८. क्या आप निकट भविष्य में अछूतपन के प्रश्न में और

भी जोर-शोर के साथ भिड़ जाने का विचार रखते हैं ।

मैंने तो पहले ही उसे भरसक जोर-शोर के साथ उठा लिया है। हम जहाँ कहीं सम्भव हो पाठशालायें खोलने, कुएँ खुदवाने और मन्दिर बनवाने आदि की चेष्टा कर रहे हैं । काम रुपये के अभाव में रुकता नहीं है । पर शायद आप इसलिए कि पत्रों में उसकी शोहरत नहीं होती है समझते हैं कि कुछ भी काम नहीं हो रहा है ।

९—बेलगाँव प्रस्ताव के अनुसार तो कोई भी स्कूल राष्ट्रीय नहीं हो सकता जिसमें पंचम लड़के न लिये जायें ? . .

बेशक, वे राष्ट्रीय स्कूल हैं ही नहीं ।

१०—क्या आपकी यह राय है कि ऐसे स्कूल यदि और सब शर्तों का पालन करते हों पर इसे न कर पाते हों तो उन्हें महासभा से सहायता न मिलनी चाहिए ?

नहीं, कोई सहायता न मिलनी चाहिए ।

## ऊँच-नीच का खयाल

**मै** भनसिंह की जिला वैश्य-सभा की तरफ से मुझे नीचे लिखा पत्र दिया गया था—

१. हमारी समिति का उद्देश्य एकता करना और हमारी जाति का पुनरुद्धार करना है।

२. जैसा हम समझते हैं आपका कार्य तीन प्रकार का है।

( क ) चर्खा और खादी का प्रचार।

( ख ) हिन्दू-मुसलिम ऐक्य।

( ग ) अस्पृश्यता का त्याग।

पहले दो कार्य सर्वमान्य हैं। हम लोग केवल तीसरे कार्य के सम्बन्ध में ही आपके पास आये हैं और यह दिखाना चाहते हैं कि बंगाल के हिन्दुओं को एक करने के कार्य में अस्पृश्यता की भावना किस प्रकार बाधा पहुँचाती है।

३. बंगाल के हिन्दुओं के मुख्य दो विभाग किये जा सकते हैं। पहला वे जिनके हाथ का जल ग्रहण किया जाता है, दूसरा वे जिनके हाथ का जल ग्रहण नहीं किया जाता। पहले विभाग में ब्राह्मण, वैद्य, कायस्थ और नवशाख वाले हैं और दूसरे विभाग

में, वैश्य, शाह, सुवर्ण-वणिक ( सुनार ) सूत्रधार ( बदई ), जोगी ( बुनकर ) सुंडी ( कलाल ) मच्छीमार, भोई, धोपा ( धोबी ) चमार, कपालिक, नामशुद्र इत्यादि हैं। इनमें से कितनों ही को तो मर्दुमशुमारी में दलितवर्गों में गिना गया है।

प्रथम विभाग की तीन क्लैमें हिन्दू-जाति की मालिक बन बैठी हैं और वे दूसरे विभाग की जातियों का केवल तिरस्कार ही नहीं करती हैं वरन् उन्हें अनेक प्रकार से हैरान भी करती हैं। उन्हें देव-मन्दिरो में जाने की सुमानियत है। इस वर्ग के विद्यार्थियों को बोर्डिंगों में रहने की और खाने-पीने की अनेक असुविधायें होती हैं, होटलों में और हलवाईयों की दुकानों में उन्हें दुतकारा जाता है।

बंगाल के अस्पृश्यता-निवारक कार्यकर्त्ता, योग्य कार्य-पद्धति न होने के कारण कुछ भी प्रगति नहीं कर सकते हैं। १९२१ की मर्दुमशुमारी में बंगाल के हिन्दुओं की कुल संख्या २ करोड़ ९ लाख ४० हजार से अधिक थी, उनमें से १७ प्रति सैकड़ा ब्राह्मण, १६ प्रति सैकड़ा कायस्थ और १० प्रति सैकड़ा वैद्य मिलकर उनकी कुल\* २८ लाख ९ हजार की संख्या होती है।

---

\* यह गणना अभात्मक है। समा की संख्या के अनुसार भी इन जातियों का जोड़ कुल हिन्दू आबादी का ४३ प्रतिशत अर्थात् लगभग ६० लाख होगा है। —सपा०



पूर्व बंगाल और सिलहट की अकेली वैश्य कौम, जो व्यापार में सब से बड़ी हुई है, तीन लाख साठ हजार अर्थात् हिन्दुओं की संख्या के प्रमाण में साढ़े तीन प्रति सैकड़ा है। उनमें हजार में ३४२ लोग पढ़ना-लिखना जानते हैं और वैद्यों में ६६२, ब्राह्मणों में ४८४, कायस्थों में ४१३, सुवर्ण-वणिकों में ३८३ और गंधर्व वणिकों में प्रति हजार ३४४ मनुष्य पढ़ना-लिखना जानते हैं। दूसरे आचरणीय वर्गों में पढ़ने-लिखने वालों की संख्या का प्रमाण बहुत ही कम है। फिर आचरणीय वर्गों के बारे में क्या कहा जा सकता है ?

हमारी कौम की तरफ से कालेज, हाईस्कूल, अस्पताल, तालाब, पक्के कुएँ इत्यादि अनेक संस्थायें चलाई जाती हैं और उदारता में भी वह किसी से कम नहीं हैं। आचार-विचार और अतिथि का सत्कार करने में भी वह किसी से कम नहीं हैं। स्त्री-शिक्षा के सम्बन्ध में भी वह कम नहीं है। फिर भी हम लोग हिन्दू-समाज की कक्षा के बाहर माने जाते हैं। हमारी कौम किसी भी राष्ट्रीय प्रवृत्ति में कभी पीछे नहीं रही है, फिर भी हमारे योग्य दर्जे को स्वीकार करने का विचार भी हिन्दू-समाज को कभी नहीं हुआ है। हमारे मार्ग में सामाजिक रुकावटें न हों तो हम आज की बनिस्बत कितने अधिक उपयोगी बन सकते हैं ?

“सुहिद्यों (कलालों) से हम लोग विल्कुल ही जुदा है ।  
 किन्तु वे भी अपने को ‘शहा’ कहते हैं इसलिए संकुचित विचार  
 के हिन्दू हमें भी उन्हीं के साथ रख देते हैं । हमने तो पूरी शोध  
 कर इस बात को सिद्ध कर दिया है कि हमारी क्रौम उत्तर और  
 पश्चिम हिन्दुस्तान की तरफ से आई हुई है और ब्राह्मण धर्म का  
 फिर से जत्र अधिक जोर हुआ उस समय हम लोग, बौद्ध-धर्म  
 के असर को सम्पूर्णतः दूर न कर सके इसलिए हिन्दू-धर्म में हमें  
 योग्य स्थान न मिला और तिरस्कृत बने रहे ।”

इन बातों में संभव है कुछ अतिशयोक्ति हो, लेकिन ऊँच-नीच  
 के भेद का कीड़ा हिन्दू-धर्म के मर्म को ही खा रहा है यह दिखाने  
 के लिए ही मैंने यह पत्र यहाँ दिया है । जिन्होंने ये बात लिख  
 भेजी हैं, उनका वे लोग जो उनसे ऊँचे गिने जाते हैं तिरस्कार  
 करते हैं और ये भी उनसे भी जो अधिक तिरस्कृत हैं उनसे  
 अपने को ऊँचा और अलग मानते हैं । इस प्रकार तिरस्कृत  
 “अस्पृश्य” में भी ऊँच-नीच का भेद व्याप्त हो रहा है । कच्छ  
 यात्रा में मैंने यह देखा कि हिन्दुस्तान के दूसरे भागों की तरह कच्छ  
 में भी अस्पृश्यों में ऊँच-नीच का भेद है और ऊँची जाति का  
 अन्त्यज नीची जाति के अन्त्यज को छूने से इन्कार करता है ।  
 इतना ही नहीं नीची जाति के बालक जिस शाला में पढ़ने को  
 जाते हैं उस शाला में अपने लड़के को भेजने से भी वह साफ

इन्कार करता है। जब ऐसी स्थिति है तो उनके बीच रोटी-बेटी के व्यवहार की बात ही कैसे हो सकती है ? वर्ण-भेद का जो भयंकर अनर्थ हुआ है उसका यह उदाहरण है। और एक वर्ग अपने को दूसरे वर्ग से ऊँचा मानकर जो अभिमान करता है उस अभिमान का विरोध करने के लिए ही मैं अपने को भंगी कहलाने में आनन्द मानता हूँ क्योंकि मेरे ख्याल से कोई भी जाति ऐसी नहीं है जो भंगी से भी नीची हो। समाज में भंगी ही बेचारा कोढ़ी है। उसे सब दुतकारते हैं और फिर भी समाज के स्वास्थ्य के लिए अर्थात् समाज को जीवित रखने के लिए किसी दूसरे वर्ग के वनिस्वत भंगी का वर्ग ही अधिक उपयोगी और आवश्यक है। जिन्होंने मुझे यह पत्र लिखा है उनके प्रति भी मेरी पूर्ण-सहायुभूति है। लेकिन जिनके भाग्य में उनसे भी नीचे गिना जाना लिखा है उन्हें वे अपने से नीचा न समझें। ऐसे लोगों को अपने-अपने वर्ग में मिलाकर दूसरों को जो लाभ नहीं मिलता है उस लाभ को लेने से उन्हें भी साफ इन्कार कर देना चाहिए। हिन्दू-धर्म में से असाहजिक असमानता के कलंक को दूर करना हो तो उसे निर्मूल करने के लिए हम में से कितनों ही को खून-पानी एक करना होगा, मेरे ख्याल से तो वे जो ऊँचा होने का दावा करते हैं अपने इसी दावे के कारण नालायक नावित होते हैं। सच्ची और स्वाभाविक बढ़ाई तो बिना दावे के

ही मिल जाती है। जो सचमुच बड़ा है उसके कहे बिना ही उसे सब कोई बड़ा कहते हैं और वह अपनी बड़ाई से इन्कार करता है, केवल आडम्बर से या भूठी नम्रता दिखाने के लिए नहीं, लेकिन इस शुद्ध ज्ञान के कारण कि जो अपने को नीचा मानता है उसकी आत्मा और अपनी आत्मा में कोई भेद नहीं है। सृष्टि के सभी प्राणियों की एकता और अभेद ज्ञान में ऊँच-नीच के भाव को कहीं अवकाश ही नहीं होता है; जीवन तो कार्य-क्षेत्र है, अधिकार और हकों का संग्रह नहीं है। जो धर्म ऊँच-नीच भेद की प्रथा पर आधार रखता है उसका सर्वथा नाश ही होगा। वर्ण-धर्म का मेरा अर्थ यह नहीं है। मैं वर्ण-धर्म को मानता हूँ क्योंकि मेरा यह ख्याल है कि वह जुदा-जुदा धंधे के मनुष्यों के कर्तव्यों को निश्चित करता है। इस धर्म के अनुसार बड़ी ब्राह्मण है जो सब वर्णों का सेवक है—शूद्रों का और अस्पृश्यों का भी सेवक है। चारों वर्णों की सेवा करने के लिए वह अपना सब कुछ अर्पण कर देता है और प्राणिमात्र की दया पर ही अपनी आजीविका का आधार रखता है। अधिकार, सम्मान और अपने हकों का दावा करनेवाला क्षत्रिय तो बही है जो समाज का रक्षण करने के लिए, उसकी प्रतिष्ठा के लिए स्वार्पण कर देता है। अपने ही लिए कमानेवाला और संग्रह करने वाला वैश्य नहीं है वरन् चोर है। हिन्दू-धर्म की

मेरी कल्पना के अनुसार पाँचवों, अर्थात् अस्पृश्यों का वर्ण है ही नहीं। जिन्हें अस्पृश्य कहते हैं वे दूसरे शूद्रों के समान ही अधिकार रखने वाले समाज-सेवक हैं। मैं यह मानता हूँ कि समाज का परम श्रेय करने के लिए सोची गई उत्तमोत्तम प्रथा वर्ण-धर्म की प्रथा है। आज तो केवल उसकी विद्वम्बना हो रही है। और यदि वर्ण-धर्म की रक्षा करनी है तो वर्ण-धर्म के इस अपह्रास-योग्य ढोँचे का पुनरुद्धार करना होगा।

## अन्त्यज भाइयों से—

[ गुजरात में दिये गये एक भाषण से ]

“जब मैं उन लोगों से दलील करता हूँ जो आपको छूते नहीं हैं, तब वे मुझसे कहते हैं कि अन्त्यज बहुत गन्दे रहते हैं, शराब पीते हैं, मांस खाते हैं। उन्हें जवाब देता हूँ कि ब्राह्मणों, वैश्यों और दूसरी जातियों में भी ऐसे लोग होते हैं, फिर भी उनके बच्चे मदरसों में जाते हैं, जा सकते हैं, फिर यह उल्टा न्याय कैसा ? परन्तु उनके साथ ऐसी बज्जूहात पेश करते हुए भी आपसे तो यही कहूँगा कि आपके खिलाफ जो-जो बातें कही जाती हैं उनसे आप अपने को बचालो जिससे फिर उन्हें कुछ भी कहना बाकी न रह जाय। अपना काम करने के बाद रोज आपकी नहाना जरूर चाहिए। भंगी का काम मैंने बहुत किया है, आपके राल जी माई ने भी किया है। इससे बदनामी जरा भी नहीं है, यह तो पवित्र काम है। जो आदमी गंदगी हटाता है वह तो पवित्र काम करता है। आप यदि चमड़ा साफ करो तो कर चुँकने के बाद नहाया करो। भले आदमी हमेशा दंतौन करते हैं, दाँत साफ रखते हैं और नहा-धोकर शरीर साफ रखते हैं। आप इतना सत्र करना

और हाथ में माला लेकर राम-नाम जपना । माला न हो तो जंगलियों पर राम नाम जपना । इस राम-नाम लेने से 'आपके व्यसन छूट जायेंगे, आप स्वच्छ हो जावोगे । और सब आपकी पूजा करेंगे । सुबह उठकर राम-नाम लेने' से और सोते समय राम-नाम लेने से दिन अच्छी तरह बीतेगा । और रात को बुरे सपने भी न आवेंगे । किसी को जूठन न लेना, सड़ा और सड़ा खाना न लेना, मेवा-मिठाई भी यदि जूठन मिले तो मुँह फेर लेना और खुद हाथ से बनाई रोटी खाना । आपका जन्म जूठन खाने के लिए नहीं हुआ है । आपके भी ओख है, नाक है, कान है, पूरे-पूरे मनुष्य हैं, सो आप मनुष्यत्व की रक्षा करना सीखो ।

“आपको बंधुतेरे लोग कहते आवेंगे कि तुम्हारा काम गन्दा है, तुमको मदरसे जाने की, मन्दिर जाने की छुट्टी नहीं मिलती तो उनसे कहना कि हम अपने हिन्दू भाइयों से सब हिसाब समझ लेंगे । भाई-भाई या बाप-बेटे यदि लड़ें तो जिस तरह उसमें कोई बीच में नहीं पड़ते उसी तरह आप भी हमारे बीच न पड़िए—यह जवाब उन्हें देना और अपने धर्म पर आरुढ़ रहना । मैं खुद जात-बाहर हूँ, मेरे जैसे कितने ही जात-बाहर हैं, पर इससे क्या मैं अपना धर्म छोड़ दूँ ? कितने ईसाई मित्र मुझसे कहते हैं कि तुम ईसाई हो जाओ । मैं उनसे कहता हूँ मुझे अपने धर्म में कोई हानि नहीं मालूम होती, क्यों मैं उसे छोड़ूँ ? मैं भले ही जात-

चाहर रहूँ, पर यदि मैं पवित्र होऊँ, स्वच्छ होऊँ तो मुझे किस बात का दुःख हो ? यदि कोई हिन्दू इसलिए कि मैं अन्त्यजों को छूता हूँ, मुझे पीटे तो क्या मैं हिन्दू न रहूँगा ? हिन्दूपन मेरे अपने लिए है, मेरी आत्मा के लिए है । ईसाई और मुसलमान दोनों से आप यह बात कहना और हिन्दू-धर्म में दृढ़ रहना । अन्त्यज लोग शतरंज की मोहरें या वाजी नहीं हैं कि जो चाहे उनसे खेला करें । मैं जो आपको भाई-बहन कहता हुआ आपके पास आता हूँ—सो मेरी शरज—इसमें मेरा स्वार्थ है कि मेरे पूर्वजों ने आपके साथ जो पाप किया है उसे मैं धो डालूँ । पर आपके प्रति मैंने जो कुछ पाप किया हो उससे आपको क्या ? इससे आप धर्म का त्याग क्यों करें ? प्रायश्चित्त तो मुझे करना है । आप राम-नाम क्यों छोड़ें ? राम का यह न्याय है कि जो राम का सेवक है, राम का दास है, उसे वह दुःख दिया ही करता है और इस तरह उसकी परीक्षा करता है । मैं चाहता हूँ आप इस परीक्षा में पूरे उतरे । अन्त को आपसे कहता हूँ कि मन में दया रखना क्योंकि हम सब दुनिया की सुहृद पर जी हैं । और अन्त में चरखा चलाओ, और खादी बुनकर खा ही पहनो ।”



## अस्पृश्यता का बचाव

**ब्रा**ह्मणों से एक महाशय लिखते हैं—ब्राह्मण और उनके आचार और रीति-रिवाजों के सम्बन्ध।

में कुछ गलतफहमी हुई मालूम होती है। आप अहिंसा की प्रशंसा करते हैं लेकिन एक मात्र ब्राह्मणों की ही जाति ऐसी है जो उसे धर्म-कार्य समझकर उसका पालन करती है। यदि कोई उसका भंग करता है तो हम उसे जाति से बहिष्कृत समझते हैं। जो लोग मांस खाते हैं या मांस के लिए हत्या करते हैं उनके सहवास में आना ही हम लोगों की दृष्टि में पाप है। कसई, मच्छीमार, ताड़ी बनाने वाला, मांस खाने वाला, शराब पीने वाला और धर्म-हीन मनुष्य के नजदीक आने से ही हमारा नैतिक और भौतिक वायु-मण्डल भ्रष्ट हो जाता है। तप और धार्मिकता की हानि होती है और पवित्रता का प्रभाव नष्ट हो जाता है।

“इसे हम लोग भ्रष्टता मानते हैं; इसलिए हमें स्नान करना पड़ता है। यद्यपि समय और भाग्य ने तो कई मर्तवा पलटा खाया है लेकिन ऐसे नियमों के कारण ही तो ब्राह्मण लोग अब तक अपने परंपरागत गुणों की रक्षा कर सके हैं। यदि इस प्रकार से संयम को दूर कर दिया जायगा और ब्राह्मणों को दूसरों से स्व-तन्त्रता-पूर्वक मिलने-जुलने दिया जायगा तो उनका इतना अधः-

तन होगा कि वे हलके से भी हलके जातिहीन शूद्रों के समान बन जायेंगे; छुपे तौर से वे बहुत-कुछ दुराचार करेंगे और पवित्र होने का ढोंग भी करेंगे और साथ ही साथ संयम की मर्यादा को दूर करने का भी प्रयत्न करेंगे क्योंकि इस मर्यादा के कारण अपने पापों को छिपाने में उन्हें बड़ी कठिनाई मालूम होती है। हम यह तो जानते ही हैं कि आज जो लोग नाम-मात्र के ब्राह्मण हैं वे ऐसे ही हैं। और वे लोग अपनी गिरी हुई दशा पर दूसरों को खींच ले जाने के लिए बड़ा प्रयत्न कर रहे हैं।

“उस स्थान में जहाँ लोगों की आदत और उनके भले-बुरे के ख्याल के अनुसार ( रत्न, अधिकार और धन के भेद के अनुसार नहीं, जैसा कि पश्चिम में गलती से किया जा रहा है ) उनका जात्यानुसार वर्गीकरण करके, उनके धंधे को और सामाजिक और गृह-विषयक सुविधाओं को देख उनकी स्पष्ट मर्यादा बांधकर उन्हें जुड़े केन्द्रों में रहने के लिए स्थान दिया जाय, जैसा कि हमारी मारुभूमि में किया जाता है, तो यह संभव नहीं है कि कोई मनुष्य यदि अपनी रहनी-करनी बदले भी तो वह बहुत दिनों तक छिपा रह सके।

“लेकिन यदि कसाई, मांस खाने वाले और शराबखोरों में कोई जाकर रहे तो यह संभव नहीं कि वह उनमें रहते हुए अपने वैदिक गुणों की रक्षा कर सके। स्वभावतः हम लोग अपनी रुचि

के अनुसार अनुकूल ही वातावरण पसन्द करते हैं। इसलिए ब्राह्मण के रहने की जगह का वायुमण्डल भी भौतिक, नैतिक और धार्मिक दृष्टि से भी पवित्र रखना चाहिए और कसाई, मच्छीमार और ताड़ी बनाने वालों के आक्रमण से उनकी रक्षा करनी चाहिए।

“भारतवर्ष में जाति और उनके धन्धे अविच्छिन्न भाव से जुड़े हुए हैं और इसलिए स्वभावतः ही जो मनुष्य जिस जाति का है, उसका धंधा भी वही मान लिया जा सकता है।

“यही कारण है कि अस्पृश्यता और नजदीक न आने देने की मर्यादा रखी गई है इससे हमारी जाति की पवित्रता की केवल रक्षा ही नहीं होती है बल्कि दुराचारियों को जाति से बहिष्कृत करने की सामाजिक और धार्मिक सीधी सजा भी दी जाती है और इसलिए प्रकारान्तर से उन्हें यदि वे हमारे साथ सब प्रकार का व्यवहार रखना चाहते हों तो, अपनी बुरी आदतों को छोड़ने के लिए मजबूर भी करती है।

“इसलिए आप उन्हें सार्वजनिक तौर से यह उपदेश दें कि वे अपने पापकार्यों को छोड़ दें और कताई और दुनाई का काम करने लगें और वे आवश्यक धार्मिक क्रियायें जैसे नहाना, उपवास करना और प्रार्थना करना इत्यादि भी करें। यदि वे कुछ वर्षों में नजदीक न आने की मर्यादा को दूर करना चाहते हैं तो उन्हें उन लोगों के साथ मिलना-जुलना न चाहिए जिन लोगों ने

अपनी पुरानी आदतों का त्याग नहीं किया है। शास्त्रों ने यही मार्ग दिखाया है। मनुष्य के अपने निजी पापकर्मों को और उसके गुणों को जानने का कोई मार्ग नहीं है इसलिए ऐसी बातों से कोई लाभ नहीं कि फलाने का मन पवित्र है और फलाने का मन मैला है। मनुष्य की सामाजिक आदतों से ही हम उसके खानगी जीवन की परीक्षा कर सकते हैं। इसलिए जो शस्त्र खुले तौर से हमारे अहिंसा-धर्म को स्वीकार नहीं कर सकता है और मच्छी मारना और मांस खाना नहीं छोड़ सकता है वह इस योग्य नहीं माना जा सकता कि वह नजदीक भी न आने की परम्परागत मर्यादा का त्याग करे। सच बात तो यह है कि अस्पृश्यता और कुछ नहीं है, अहिंसा-धर्म की रक्षा और प्रचार का व्यावहारिक साधन है।”

लेखक ने जिस प्रश्न को छोड़ा है उस पर पहले कई, मर्तवा विचार किया जा चुका है फिर भी उनकी दलीलों में उनका जो भ्रम है उसे दूर करना आवश्यक है। पहली बात तो यह है कि ब्राह्मणों की तरफ से जो यह दावा किया जा रहा है कि वे निरामिषभोजी हैं, सम्पूर्ण सत्य नहीं है। यह केवल दक्षिण के ब्राह्मणों के सम्बन्ध में ठीक हो सकता है। लेकिन दक्षिण में भी मांस खाने वाले और मच्छी खाने वाले सब लोग अस्पृश्य नहीं हैं। और अस्पृश्यों में जो आदमी पवित्र है वह भी जाति-हीन समझा

जाता है क्योंकि उनका जन्म उस कुल में हुआ है जो अन्याय-पूर्वक अस्पृश्य और समीप न आने योग्य गिना जाता है। अधिकार प्राप्त मांस खाने वाले ब्राह्मणों के साथ कन्धे से कन्धा मिलाकर क्या ब्राह्मण लोग नहीं चलते हैं ? क्या वे मांस खाने वाले हिन्दू राजाओं का आदर नहीं करते ?

लेखक—जैसे शिक्षित मनुष्यों को, जिस रिवाज का किसी भी प्रकार से वचाव नहीं किया जा सकता है और जिसकी वृत्ति याद अब हिल उठी है उस रिवाज का, अपने जोश में आकर, अपनी दुलौलों में स्पष्ट अर्थ का विचार किये बिना ही, वचाव करते हुए देखकर बड़ा ही आश्चर्य और दुःख होता है। लेखक मांस खाने की छोटी सी हिंसा की बात पर बड़ा जोर देते हैं लेकिन कोरी काल्पनिक पवित्रता की रक्षा के लिए करोड़ों भाइयों को जान-बूझ कर दबाये रखने की बड़ी भारी हिंसा की बात को वे भूल जाते हैं। मैं उन्हें यह कहता हूँ कि जिस निरामिषता की रक्षा करने के लिए दूसरे मनुष्यों को हलके भानकर उनका बहिष्कार करना पड़ता है वह संग्रह करने योग्य नहीं है। इस प्रकार यदि उसकी रक्षा की जायगी तो वह गर्मी में उगने वाले पौधे के समान ठंडी हवा लगते ही नष्ट हो जायगी। निरामिषता को मैं बड़ा महत्व देता हूँ। मुझे विश्वास है कि ब्राह्मणों ने इस निरामिषता और स्वयं-निर्मित संयम के नियमों से बड़ा आध्यात्मिक लाभ उठाया

है। लेकिन जब वे अति उन्नत अवस्था में थे उस समय उन्हें अपनी पवित्रता की रक्षा के लिए बाह्य सहायता की आवश्यकता नहीं थी। जब कोई भी गुण बाह्य प्रभावों का सामना करने में असमर्थ हो जाता है, तो उसकी जीवन-शक्ति नष्ट हो जाती है।

और लेखक जिस प्रकार की रक्षा का चिन्तन करते हैं वैसी रक्षा के लिए ब्राह्मणों के दावे में अब कोई लाभ नहीं है क्योंकि अब बहुत देर हो चुकी है। सद्भाग्य से ऐसे ब्राह्मणों की तादाद अब बढ़ रही है जो ऐसी रक्षा की बातों के प्रति घृणा की दृष्टि से देखते हैं। इतना ही नहीं जो बड़ी-बड़ी तकलीफें सहने का जोखिम उठा करके भी इस सुधार की हलचल के नेता बन रहे हैं। इसी से सुधार के अति शीघ्र प्रगति करने की बड़ी आशा बँधती है।

लेखक मुझसे यह चाहते हैं कि नीच गिने जाने वाले लोगों को मैं पवित्र बनने के लिए उपदेश दूँ। मालूम होता है कि वे 'यंगइण्डिया' नहीं पढ़ते हैं अन्यथा वे यह अवश्य जान सकते थे कि उन्हें ऐसा उपदेश देने का एक भी मौका में व्यर्थ नहीं जाने देता हूँ। मैं उन्हें यह समाचार भी देता हूँ कि वे उसका संतोषजनक उत्तर भी देते हैं। मैं लेखक को उन सुधारकों के वर्ग में शामिल होने के लिए निमंत्रण दूँगा कि जो इन दुःखी लोगों में जाकर, उनके संरक्षक बनकर नहीं, लेकिन उनके सच्चे मित्र बनकर, काम कर रहे हैं।

## कठिन समस्या

**आंध्र** के एक पत्र-लेखक अपनी मुश्किलों की ओर इस-

प्रकार ध्यान खींचते हैं:—

गत सप्ताह के 'यंग इण्डिया' में एक बंगाली सज्जन के अस्पृश्यता-विषयक पत्र के जवाब में आपने कहा है—'जब कि शूद्रों के हाथ का पानी हम पीते हैं तब अस्पृश्यों के हाथ से भी पानी लेने में हमको किम्कना न चाहिए।' 'हम' से मतलब उच्चवर्ण के हिन्दुओं से है। मैं उत्तर हिन्दुस्तान में प्रचलित रिवाजों को नहीं जानता। लेकिन क्या आप यह जानते हैं कि आंध्र देश में और हिन्दुस्तान के इससे भी अधिक दक्षिण के दूसरे भागों में केवल यही नहीं कि ब्राह्मण लोग अत्राह्मणों (दूसरे तीन वर्णों) के हाथ का पानी नहीं पीते बल्कि जो लोग अधिक कट्टर सनातनी हैं वे तो उन्हें सर्वथा अस्पृश्य भी मानते हैं और उनके साथ वैसा ही व्यवहार भी रखते हैं।

“आपने अक्सर यह बात कही है कि आप जातिगत ऊँच-नीच भाव को दूर करने के लिए रोटी-व्यवहार रखने की आवश्यकता का प्रचार करना नहीं चाहते हैं। एक मर्तवा आपने इस बात को साबित करने के लिए मालवीय जी का उदाहरण भी पेश किया था और कहा था कि आप में परस्पर आदर और सद्भाव

होने पर भी यदि मालवीय जी आपके हाथ का पानी या दूसरी कोई चीज पीने या खाने से इन्कार कर दें तो आपके खयाल से यह आपका तिरस्कार न होगा । मैं इसको मान लेता हूँ । लेकिन आप यह नहीं जानते कि इस प्रान्त के ब्राह्मण १०० गज के फासले से भी यदि कोई अब्राह्मण उनका खाना देख ले तो उसे न खायेंगे; खाना छूने की बात तो दूर रही । क्या मैं आपको यह बताऊँ कि रास्ते में यदि कोई शूद्र एक या दो शब्द बोल दे तो उतने से ही भोजन करते हुए ब्राह्मण को गुस्सा आ जायगा और फिर वह दिन-भर कुछ न खायगा । फिर यह तिरस्कार नहीं तो क्या हो सकता है ? क्या यह ब्राह्मणों की अकड़ नहीं है ? क्या आप इस विषय पर प्रकाश डालेंगे ? मैं स्वयं एक ब्राह्मण हूँ और इसलिए अपने अनुभव से ही ये बातें लिख रहा हूँ ।”

अस्पृश्यता बहुमुखी राक्षस है । यह धर्म और नीति की दृष्टि से बड़ा ही गंभीर प्रश्न है । मेरी दृष्टि में रोटी व्यवहार एक सामाजिक प्रश्न है । वर्तमान अस्पृश्यता की ओट में मनुष्य जाति के एक अंश के प्रति तिरस्कार-भाव अवश्य छिपा हुआ है । समाज के मर्म-स्थल में यह एक प्रकार का घुन लगा हुआ है; मनुष्यत्व के हकों का यह इन्कार है । रोटी-व्यवहार और अस्पृश्यता समान नहीं हो सकते । समाज-सुधारकों से मेरी प्रार्थना है कि वे उन दोनों को एक न कर दें । यदि वे ऐसा करेंगे तो



वे अस्पृश्यों और दूरितों के हित को हानि पहुँचावेंगे। इस ब्राह्मण पत्र-लेखक की कठिनाई सच्ची कठिनाई है। इससे प्रतीत होता है कि यह तुराई कितनी गहरी पैठ गई है। ब्राह्मण शब्द तो नम्रता, त्याग, पवित्रता, हिम्मत, चमत्कार और सत्य-ज्ञान का पर्यायवाची होना चाहिए। लेकिन आज तो यह पवित्र-भूमि ब्राह्मण-अब्राह्मण के विभागों से दुःखी हो रही है। बहुतेरी बातों में ब्राह्मणों ने अपनी महत्ता को खो दिया है। उन्होंने अपनी ऐसी महत्ता का कभी दावा नहीं किया था; लेकिन नःसंशय उनकी सेवा के कारण उसका सेहरा उन्हीं के सिर बँधा था। ब्राह्मण लोग जिसका दावा नहीं कर सकते हैं, उसी को प्राप्त करने के लिए बड़ा प्रयत्न कर रहे हैं और उससे हिन्दुस्तान के कुछ हिस्सों में अब्राह्मणों को उनके प्रति ईर्ष्या हुई है। हिन्दू-धर्म और देश के सद्भाग्य से पत्रलेखक—जैसे ब्राह्मण भी मौजूद हैं जो इस तुरी प्रवृत्ति के खिलाफ अपनी पूरी ताकत के साथ लड़ रहे हैं और जो अब्राह्मणों की त्याग-भाव से बराबर सेवा कर रहे हैं। यह उनके उच्च भूतकाल के अनुकूल है। जहाँ-कहीं देखो अस्पृश्यता के खिलाफ आज ब्राह्मण लोग आगे आकर लड़ रहे हैं और अपने पक्ष का समर्थन करने के लिए वे शास्त्रों का आधार भी पेश कर रहे हैं। पत्र-लेखक ने दक्षिण के जिन ब्राह्मणों का वर्णन किया है उनसे मेरी प्रार्थना है कि वे समय के प्रवाह को

देखे और ऊँच-नीच के गलत खयाल को छोड़ दें और इस वहस को छोड़ दें जिससे कि उन्हें अब्राह्मण को देख कर पाप की गंध आती है और उनकी आवाज सुनकर उनका खाना अपवित्र हो जाता है। ब्राह्मणों ने ही ब्रह्म को सर्वत्र देखने की शिक्षा संसार को दी है। बेशक, तब फिर अपवित्रता कही बाहर से नहीं आ सकती। वह अन्दर ही होती है। आज ब्राह्मण यह संदेश फिर सुनाने कि अछूतपन का खयाल बुरा खयाल है। उसने संसार को यह शिक्षा दी है “आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मनः” मनुष्य स्वयं ही अपना उद्धारक है और अपना शत्रु और नाशक भी वही है।

इस आंध्र-निवासी पत्र-लेखक की बातों से अब्राह्मणों को चुन्ध न होना चाहिए। इस पत्र-लेखक के जैसे कितने ही ब्राह्मण उनकी तरफ से अस्पृश्यता के खिलाफ उसी तरह लड़ेंगे जिस तरह कि वे खुद लड़ रहे हैं। कुछ थोड़े लोगो के पापों के कारण ब्राह्मणों की सारी जाति को ही धिक्कारना-न चाहिए। मुझे डर है कि यह वृत्ति बढ़ रही है। वे इतने उदार बनें कि जो लोग उनके प्रति बुरा व्यवहार करते हैं उनसे अच्छे व्यवहार की आशा ही न करें।

कोई राहगीर यदि मेरी तरफ दृष्टि न करे अथवा वह मेरे स्पर्श से, मेरी उपस्थिति से या मेरी आवाज से अपने को नापाक माने

तो उससे मैं अपना अपमान नहीं समझूँगा। इतना ही काफ़ी है कि उसके कहने से मैं अपने रास्ते से न हटूँगा या वह सुन लेगा इस हर से बोलना बन्द न करूँगा। जो अपने को उच्च मानता है उसके अज्ञान और वहम पर मुझे दया आ सकती है लेकिन मैं उस पर क्रोध और उसका तिरस्कार नहीं कर सकता। क्योंकि यदि मेरा तिरस्कार किया जायगा तो मुझे बुरा मालूम होगा। संयम खो देने से तो अ-ब्राह्मण लोग अपना लक्ष्य ही खो बैठेंगे। सबसे महत्व की बात तो यह है कि सीमा से अधिक आगे बढ़ कर वे अपने ब्राह्मण योद्धाओं को दिक्कत में न डाल दें। ब्राह्मण तो हिन्दू धर्म और मनुष्य-समाज का उत्तम पुष्प है। ऐसा एक भी काम मैं न करूँगा जिससे उसे मुरझाना पड़े। मैं यह जानता हूँ कि वह अपनी रक्षा करने के लिए समर्थ है। उसने अब तक बहुत से तूफानों को देखा है। लेकिन अ-ब्राह्मणों के वारे में यह न कहा जाना चाहिए कि उन्होंने इस पुष्प की सुगन्ध और कांति को छुट लेने का प्रयत्न किया। मैं नहीं चाहता कि ब्राह्मणों के सर्वनाश पर अ-ब्राह्मण लोग उन्नति करें। मैं तो यह चाहता हूँ कि वे उस उच्च स्थान को पहुँच जायें जिसको अब तक ब्राह्मण लोग पहुँचे हुए थे। ब्राह्मण जन्म से होते हैं लेकिन ब्राह्मणत्व जन्म में नहीं होता। यह तो वह गुण है जिसको एक छोटे-से छोटा आदमी भी अपना विकास करके प्राप्त कर सकता है।

## अन्त्यजों की नासमझी

**जि**स प्रकार सौराष्ट्र में अन्त्यजों के प्रति निर्दयता का मुझे विशेष अनुभव हुआ उसी प्रकार अन्त्यजों की नासमझी का भी ख़ासा अनुभव हुआ। ढसा, हडाला और मांगरोल के अन्त्यजों के साथ बातचीत करने पर मालूम हुआ कि वे मरे हुए ढोरों का मांस खाते हैं। इस मांस को वे घूल के नाम से पुकारते हैं। इस बुरी आदत को छोड़ देने के लिए मैंने उन्हें बहुत समझाया लेकिन उन्होंने जवाब दिया कि बहुत दिनों से यह रिवाज चला आ रहा है और इसलिए वह छूट नहीं सकता। उन्हें बहुत समझाया लेकिन वे एक के दो न हुए। उन्होंने यह तो स्वीकार कर लिया कि हमें इसे छोड़ देना चाहिए। लेकिन छोड़ने की ताकत नहीं है, यह कह कर वे बैठ रहे। हिन्दू-समाज को बहुत समझाने पर भी मुर्दार मांस खाने वालों के प्रति उनकी घृणा निकालना बहुत ही मुश्किल होगा। शायद उनकी इस बुरी आदत को वे सहन कर लेंगे लेकिन प्रेम से वे उन्हें गले न लगा-

वगे । कैसी भी विपत्ति क्यों न हो, अन्त्यजों को यह बुरी आदत छोड़ने के लिए प्रयत्न करना आवश्यक है । उन्हें और उनके साधुओं को चाहिए कि एक बड़ी हल-चल करके इस बहुत ही गन्दी आदत को दूर कर दें । एक अन्त्यज ने अपनी कमजोरी का वयान करते हुए सचाई के साथ कहा—“यदि हमको मरे हुए ढोर उठाने को ही न कहा जाय तो हम उसे खाना छोड़ दें ।” मैंने कहा—“दरबार साहब, यदि ऐसा ज्ञायदा बनावें कि कोई चमार मरे हुए ढोरों को न छावे तो क्या तुमको यह स्वीकार है ।”

“हम लोगों को यह स्वीकार है ।”

“तो फिर आजीविका कहाँ से प्राप्त करोगे ?”

“कुछ भी करेंगे । घुनाई करेंगे लेकिन आपके पास कोई शिकायत न करेंगे ।”

मैं जो समझता था कि चमार के धन्ये का अभ्यास करना चाहिए और उसमें जो बुराइयों हैं उन्हें दूर करना चाहिए उससे अधिक उस सवाल-जवाब से मैं कुछ न समझ सका ।

अन्त्यजों में दूसरी बुराई यह है कि डेढ़, चमार को नहीं छूता है । इस प्रकार अस्पृश्यता ने उनमें भी प्रवेश किया है । इसका अर्थ तो यह होगा कि चमार, डेढ़, भंगी इत्यादि के लिए अलग-अलग कुएँ, अलग-अलग शालाये बनानी होंगी । द-

करोड़ अन्त्यजों के अनेक विभागों को संतुष्ट रखना तो बड़ा मुश्किल होगा । इसका तो केवल यही उपाय है कि उनमें जो सबसे हलकी कौम गिनी जाती है उसी के लिए या उसकी सुविधा जहाँ हो सकती है वहीं कार्य करना चाहिए । इससे और सब बातें अपने-आप साफ हो जायेंगी ।

इन दोषों के लिए उच्च वर्ण के हिन्दू लोग ही जिम्मेवार हैं । उन्होंने अन्त्यजों का सर्वथा त्याग किया था और आगे बढ़ने के संयोग के अभाव में वे बहुत ही गिर गये । उन्हें सहारा देकर खड़ा करने में ही हमारी उन्नति होगी । खुद नीचे उतरे बिना मैं किसी को नहीं उठा सकता । उन्हें चढ़ाने से हिन्दू-जाति ऊपर चढ़ेगी ।

## अस्पृश्यता-निवारण का अर्थ

**मैं** देखता हूँ कि जिन कई सवालों को मैं स्पष्ट हो गया मानता था उनके बारे में भी अभी प्रश्न हुआ करते हैं। महासभा के प्रस्ताव और मेरी समझ के अनुसार अस्पृश्यता-निवारण का अर्थ एक ही है। वह यह कि हमारी हिन्दू-जाति अस्पृश्यता के दोष से मुक्त हो। जिस प्रकार चार वंशों को एक-दूसरे का स्पर्श करते हुए छूत नहीं लगती, वह पाप नहीं गिना जाता, वही प्रकार अस्पृश्य के बारे में भी व्यवहार होना चाहिए। इससे विशेष इसका कोई अर्थ नहीं, यह अनेक बार कहा जा चुका है। जैसे भिन्न-भिन्न जातियों के बीच रोटी या वेदी का व्यवहार नहीं वैसे ही अस्पृश्य माने जाने वालों के साथ भी वैसे व्यवहार की जरूरत उल्लिखित प्रस्ताव के अनुसार नहीं है। एक-दूसरे के साथ साथ अथवा एक-दूसरे के साथ वेदी-व्यवहार रक्खा जाय, यह अनिवार्य नहीं हो सकता। परंतु एक-दूसरे को छुए नहीं और अमुक मनुष्य अमुक जाति में पैदा हुआ है इसी कारण अस्पृश्य है यह मानना तो सृष्टि-नियम, दयाधर्म और सन्शास्त्र के विरुद्ध है। ऐसे पापी रिवाज को विनष्ट करने के प्रयत्न को रोटी-व्यवहार या वेदी-व्यवहार के साथ मिलाना तो आवश्यक प्रायश्चित्त के प्रवाह को रोकने के समान है। अस्पृश्यता का मैल इतना घर कर गया है कि उसे हम

मैल की तरह पहचानते नहीं । उसे तो अभी तक ऐसा समझ-कर सम्हाल रहे हैं कि मानो कहीं वह हिन्दू-जाति का भूषण ही न हो । इसी को निकालने में जहाँ हितेच्छुओं को कठिनाइयाँ पड़ती हैं वहाँ उसमें दूसरे विघ्न शामिल करके सुधारों को रोकना व्यवहार-कुशल मनुष्य का काम नहीं है ।

रोटी-व्यवहार और बेटी-व्यवहार तो जाति के सुधार का प्रश्न है । जो लोग यह मानते हैं कि जातियाँ नष्ट होनी चाहिएँ, जाति-प्रथा न रहनी चाहिए, वे अपने-आप ऐसे सुधार करने में संलग्न हैं । परन्तु यह प्रयत्न तो विलकुल भिन्न है, और इसके साथ अस्पृश्यता-निवारण का कोई सम्बन्ध नहीं है, यह बात साफ-साफ समझ लेने की जरूरत है । यह उचित ही है कि जाति-बन्धन तोड़ने के इच्छुक भी अस्पृश्यता-निवारण के कार्य में शामिल होते हैं । परन्तु यदि वे यह समझें कि अस्पृश्यता और ऊपर के दोनों सुधार केवल अलग हैं और उनका मूल भी पृथक् है, तो दोनों कामों का मूल्य और उनकी आवश्यकता उनके गुण-गोप पर से परखी जा सकती है ।

तब, अस्पृश्यता दूर करने का अर्थ क्या ? मैं तो मानता था कि यह भी समझा जा चुका है । अर्थात्—अस्पृश्य माने जाने वाले भाई दूसरे वर्ण वालों की तरह स्वतंत्रतापूर्वक घूम-फिर सकें, जैसा शाला और जिस मन्दिर में अन्य वर्ण वाले जायें उसमें



अस्पृश्य माने जाने वाले भाई भी जा सकें, और जिस कुएँ से सब लोग पानी भर सकें उसी से अस्पृश्य भाई भी पानी भर सकें ।

“पर अस्पृश्य तो बहुत मैले रहते हैं, उनका घन्धा ही मैला होता है ।” यह जो दलील दी जाती है, मुझे तो ऐसा मालूम पड़ता है कि वह अज्ञान से ही दी जाती है । दूसरे लोग अछूतों से अधिक मैले होने पर भी सार्वजनिक कुओं से पानी भरते हैं । दूध पीते बच्चे की माता का घन्धा मैला है, डाक्टर का घन्धा मैला है मगर फिर भी हम उनका सम्मान करते हैं । यह कहा जाय कि अपना काम पूरा करने के बाद वे साफ हो लेते हैं, तो अनेक अस्पृश्य भी कुएँ पर जाने से पहल साफ हो जाते हैं । परन्तु यदि साफ नहीं होते तो दोष हमारा ही है । उनका तिरस्कार करके, उन्हें नगर से दूर रख कर, उनके लिए साफ-सुथरे रहने के साधन भी अलभ्य या दुर्लभ करके हमारा उन्हें दोष देना अन्याय की परिसीमा है । हमारी शिथिलता एवं हमारी जुलम-व्यादृती के कारण उनमें जिन दोषों ने घर कर लिया है, हमारा कर्तव्य है कि उन्हें दूर करने में हम उनको मदद करें; और ऐसा न करने पर भी यदि हम हिन्दुस्थान की स्वतंत्रता की इच्छा करें, तो यह तो सूर्य की तरफ पीठ करके सूर्य का दर्शन करने की आशा रखने के समान है ।

## विलेपार्ले में अस्पृश्यता

**वि**लेपारले के भाई तो पहले से ही समय निश्चित कर गये थे। अस्पृश्यता के प्रश्न को लेकर उनकी शाला के विषय में कुछ कठिनाई उपस्थित हुई है। यह शाला बहुत बड़ी है, इसका काम बड़ी सुन्दरता के साथ होता है, परन्तु अब कुछ समय से शिक्षकों के अन्त्यजों को भी इसमें प्रविष्ट करने का प्रश्न खड़ा करने से इसमें पढ़नेवाले बालकों के वैष्णव मा-त्राओं में खलबली मच गई है। शाला की कार्यकारिणी-समिति के सभ्यों में कुछ तो इसके अनुकूल हैं, किन्तु कई इसके प्रतिकूल हैं। ये सब भाई फैसले के लिए गाँधीजी के पास आये थे। कुछ वहनें भी थी। विलेपारले के आरोग्य-सम्बन्धी बात के साथ गाँधीजी ने शुरुआत की। मैं इस समस्त प्रसंग का सार देने का प्रयत्न करूँगा। गाँधीजी ने कहा:—

“ऐसी सुन्दर जगह, जहाँ मकानों की तंगी नहीं, जहाँ वायु और प्रकाश का पार नहीं, जहाँ बम्बई की गन्दगी और भीड़-भड़के से भाग कर आप आते हैं, वहाँ निमोनिया के केस क्यों, वहाँ बीमारी और संक्रामक महामारियाँ क्यों हो? मैं तो समझ ही नहीं सकता। मैं जो स्वयं बीमार हूँ, आपको इसके लिए जल-

हना दूँ, इसकी अपेक्षा यही ठीक होगा कि मैं मान लूँ और आपको समझाने का प्रयत्न करूँ कि इस स्थिति के लिए हम ही जिम्मेवार हैं। मच्छर, टिड्ढे, मक्खी इत्यादि जिनके द्वारा बीमारियाँ फैलती हैं, मैं यह मानता हूँ कि, वे सब प्रकृति के बनाये हुए चावुक हैं। ये चावुक न हो तो हम कैसे सावधान होने ? मैं जहाँ रहता हूँ वहाँ जितनी चाहूँ उतनी गंदगी बढ़ा सकता हूँ। मक्खी, टिड्ढे, मच्छर भी चाहिए जितने बढ़ा सकता हूँ। परन्तु आप देखते हैं कि यहाँ ऐसा कुछ नहीं है। यहाँ तो मैं आया उसी दिन मैंने कह दिया कि मुझे भंगी नहीं चाहिए। अब यहाँ भंगी तो है, किन्तु यहाँ का आधा मैला छाने और सफाई रखने वाले तो देवदास, प्यारेलाल और कृष्णदास जैसे वालक ही हैं। जो कुछ कूड़ा-कचरा दिखाई दे तो वह तो कभी-कदास वालकों से जो राफ़लत हो जाय उसके कारण है। लेकिन अगर मैं गंदगी होने दूँ तो कुदरत का सारा मज्जा चला जाय, यह आप समझ सकते हैं। और गन्दगी दूर करने के साथ स्वराज्य का भी कितना संबंध है, यह भी आप समझ लीजिए। समझो कि हमें स्वराज्य मिल गया तो उसके बाद यदि हम प्रसादी रहेंगे, अपने आरोग्य के प्रति उपेक्षित रहेंगे, तो इसमें कुछ भी सन्देह नहीं कि अंग्रेज हमें पुनः लात मार कर निकाल देंगे; और इसके साथ-साथ ही चमार-भंगियों का सवाल आता है। चमार-भंगियों से छूत-छात किया

करेंगे, और उन्हें अस्पृश्य मानते रहेंगे, तो हम किस मुँह से अंग्रेजों से समानता माँग सकेंगे ? समानता की बातें करने से पहले इस बात को समझ लेना अत्यावश्यक है ।

### शास्त्र

“अब इस विषय में मैं आपके सामने धर्म की बातें क्या करूँ ? मुझे तो ऐसा मालूम पड़ता है कि हमारे धर्म में जो कुछ लिखा हो, याज्ञवल्क्य आदि ऋषि-मुनियों के द्यूत-छात जैसे कोई वाक्य हो भी, तो वे सभी अमर और स्थायी नहीं हैं । वह जमाना दूसरा था, आज जमाना और है । नहीं तो द्रौपदी को हम अलौकिक स्त्री मानते हैं, सुवह के वक्त उसका नाम लेते हैं, पाँचों पाण्डवों को पूज्य मानते हैं, इससे क्या हम आज द्रौपदी की तरह पाँच पति करनेवाली स्त्री को सती मान लेंगे ? हम तो इनको जो पूजा करते हैं वह इनके कामों के ही कारण । हमें गुणग्राही होना चाहिए । और उनके कई गुण अलौकिक थे इसी-लिए हमने उनका स्मरण बनाये रक्खा है । यह तो महाभारत की बात हुई, पर रामायण से अधिक प्रिय तो मेरे लिए कोई भी पुस्तक नहीं है । तथापि तुलसीदास ने उसमें जो शास्त्रों की अनेक बातें कही हैं वे क्या सभी प्रमाण हैं ? मनुस्मृति तो बड़ा भारी प्रमाण ग्रन्थ है, परन्तु मनुस्मृति में तो मांसाहार को ठीक लिखा है; इससे क्या आप मांस-भक्षण करेंगे ? आपके सामने ऐसी

घातें करने से आप चौंकते हैं । कोई मांस-भक्षण करता होगा तो वह चोरी-चुपके करता होगा, यह अलग बात है; पर मनुस्मृति में तो शरमाकर नहीं, चौड़े-धाड़े मांस-भक्षण करने को लिखा है । इतने पर भी हमने उसे त्याज्य माना है । कलियुग में जिस चीज के लिए मनाई उसकी सन्धुग में छूट ? सुवर्णयुग में तो अभव्य भक्ष्य हो सके और इस कलियुग में नहीं, यह विचित्र नहीं मालूम पड़ता ? बात यह है कि धर्म को किस दृष्टि से देखा जाय यही मुख्य बात है । और इसमें दो बातें हैं; एक तो यह कि धर्म की बातों की चर्चा बुद्धि से नहीं किन्तु हृदय से की जाय, और दूसरी यह कि धर्म के नाम पर अधर्म न किया जाय । आपको जानना चाहिए कि गीताजी का अत्याचार हो सकता है । दुर्योधन पर भीम का गदा-अहार हुआ, इसलिए माई-बन्धु एक-दूसरे को शत्रु समझ कर मार तक डाल सकते हैं—ऐसा कहने वाले हों, तो मैं कहता हूँ, आपको गीताजी अच्छी तरह पढ़ना नहीं आता । यह विषय ही केवल हृदय का है । मेरा धर्म बुद्धि पर नहीं, किन्तु केवल हृदय पर आधार रखने वाला है; और इसलिए, आपसे मैं अपने हृद्यों को टटोलने की प्रार्थना करता हूँ ।”

‘गांधी की माननेवाला’

इसके बाद गाँधीजी ने सबसे बात-चीत करने का आग्रह किया । कुछ देर तो कोई तैयार न हुआ, तब गाँधीजी ने कहा—

“मेरे सामने तो छोटा बालक भी बोल संकता है, मुझसे डरने की आपको कोई बात ही नहीं हो सकती, मुझसे किसी को भी डरना हो तो मेरा अहिंसा-धर्म ही न लुप्त हो जाय ।”

इसपर एक भाई आगे आये । खादी का कोट था, कोट के बटनों पर गाँधीजी की तस्वीर थी जाति के थे ब्राह्मण । उन्होंने अपनी कठिनाइयाँ प्रकट करने का प्रयत्न किया—

“मैं सब धर्म का माननेवाला हूँ, गाँधी को मानता हूँ । मेरा तो कहना यही है कि सब सर्वानुमति से, सर्व-सम्मति से, होना चाहिए । यह मैं नहीं कहता कि अन्त्यजों को न पढ़ाया जाय । मैं तो यह कहता हूँ कि उनके लिए अलग स्कूल खोलो । उसमें जो मास्टर पढ़ाने जाय वह हमारे बच्चों को पढ़ाने न आय । मेरी तो यही मांग है । बाजार में इस सम्बन्ध में बहुत चर्चा हुई थी और अधिकांश ने जो बात कही वही मैं आपके सामने पेश करता हूँ । बहुत से तो रुपये-पैसे की भी बात करते थे ।”

गाँधीजी ने बीच में ही कहा—“नहीं, रुपये-पैसे का सवाल नहीं है । रुपया-पैसा तो लोग भले ही देना बन्द कर दें । लेकिन रुपया-पैसा देना बन्द करें इससे क्या हम अन्त्यज बालकों का पढ़ना रोकेंगे ?”

वह भाई भी गाँधीजी की दृष्टि से सहमत हुए, किन्तु मतलब दूसरा निकाला—“नही, रुपये-पैसे का प्रश्न नहीं ।

अनेक कहते हैं कि अन्त्यज के बालक को भर्ती न करेंगे तो काँग्रेस-कमिटी रुपया-पैसा नहीं देगी। मैं कहता हूँ कि कुछ पक्का नहीं, नहीं देगी तो रुपया-पैसा तो चाहे जहाँ से मिल जायगा।”

गाँधीजी हँसे। उन्होंने पूछा—“अच्छा, आप काँग्रेस को तो मानते हैं कि नहीं ? अन्त्यज को न आने देकर तो आप ‘काँग्रेस’ के निश्चय के विरुद्ध व्यवहार करते हैं।”

“नहीं, मैं काँग्रेस के इस निश्चय को नहीं मानता। आपने सर्व-सम्मति से निश्चय किया होगा, किन्तु सर्व-सम्मति होती कहाँ है ? यहाँ तो अनेक इसके विरुद्ध हैं और फिर भी आप इस पर आप्रह्न करेंगे तो मैं तो अपने वच्चे को शाला से उठा ही लूँगा।”

गाँधीजी—“यह तो कुछ नहीं। मैं मानता हूँ कि मेरा धर्म आपके बालक को पढ़ाने की अपेक्षा अन्त्यज के बालक को पढ़ाने का अधिक है। क्योंकि आपका बालक तो कहीं भी पढ़ सकेगा; पर अन्त्यज के बालक को पढ़ना कहाँ मिलेगा ?”

“मैं यह कहाँ कहता हूँ कि अन्त्यज के बालक को मत पढ़ाओ। किन्तु उन सबको इकट्ठा करने में तो हमारी जातिजाती है, बहुत खलवली मचती है। मैं तो आपको भी राजी रखूँ और अपने जाति-भाइयों को भी राजी रखूँ। परन्तु आप सब बिगाड़ देंगे।”

“अरे भाई, एक तो बिगड़े बिना रह ही नहीं सकता।”

“अरे साहब, अनैक्य से तो स्वराज्य रुकेंगा, इस तरह एकमत होने पर काम करने से कहीं स्वराज्य मिलनेवाला है ? एका होने पर ही स्वराज्य मिलेगा ।”

इस तर्क पर सब खिलखिला पड़े, परं गाँधीजी हँसनेवाले न थे । उन्होंने कहा—

“बाप-बेटे के बीच क्या भेदभाव नहीं होता ?”

“इससे तो बहुत बिगाड़ हुआ है ।” उन्होंने कहा ।

“मेरे और मेरे बच्चे के बीच अन्तर रहा है । मगर वह अनैक्य थोड़े ही है ? मतभेद, क्या अनैक्य है ?”

“किन्तु दूसरे को दुःख पहुँचाना तो है ही न ?”

“नहीं; दुःखी तो नहीं ही करता; किन्तु सत्य कहने में मेरे बच्चे को दुःख लगे तो उसकी पर्वा न कर मुझे तो उसे सत्य ही कहना चाहिए ।”

“सत्य से तो दुःख लगता ही नहीं, उसमें असत्य हो तभी दुःख लगता है ।” पिछले नवरात्र का एक किस्सा सुनाकर उन्होंने कहा कि उस समय सब शान्त रहे थे, किसी ने अस्पृश्यता-निवारण की बात नहीं की तब तक सब ठीक था ।

गाँधीजी—“शान्ति काहे से रही । दूसरों ने अपना धर्म छोड़ा इसमें ? भला धर्म छोड़कर कहीं शान्ति प्राप्त की जा सकती होगी ?”

इतने में एक भाई ने गाँधीजी को बतलाया कि : “नहीं ।



शान्ति तो कितनी थी, यह आपको बतलाऊँ ? गरबा (नाच) में कुछ मारवाड़ी वहनें थीं । उन्हें देखकर बहुतों को यह शंका हुई कि ये कदाचित् अन्त्यज होंगी । किन्तु कोई बोला नहीं । बाद में 'हो हा' हुई तब मालूम पड़ा कि वे तो मारवाड़ी वहनें थीं— इस प्रकार अन्त्यज वहनों को इस तरह पहचानना भी मुश्किल होता है ।”

गोंधीजी ने कहा—“नहीं, परन्तु यहाँ तो जिन वहनों ने गुजराती पोशाक न पहन रखी हो और जिनका मुँह गुजराती वहन जैसा अच्छा न दीखता हो वे सब इनके लेखे तो अन्त्यज ही हुई ।”

इस पर सब लोग हँस पड़े ।

सब मिल जायेंगे

गोंधीजी ने और दलीलें शुरू कीं । “अच्छा, आप वसन्त-राम शास्त्री को जानते हैं न ? वह भी आपको इस विषय में समझावेंगे कि आपका दुराग्रह ठीक नहीं है । मालवीयजी को आप क्या कुछ कम सनातनी मानते हैं ? वह तो अन्त्यजों से छुए जाते हैं, यही नहीं किन्तु उन्हें लेकर वह कुएँ पर भी गये और उसमें से उन्हें पानो भरते दिया एवं सबने पानो पिया ।”

यह सुनकर तो पहले सज्जन दंग रह गये, ज़रा घबराये और

बोले—“हॉ-हॉ; मैं जानता हूँ कि कुछ समय में सब मिल जाने वाले हैं; सब एक हो जायेंगे।”

फिर हँसी हुई। इसके बाद उन्हें धीरज देने के लिए गान्धीजी ने विषय बदला—“आप कहाँ के हैं?”

“पोरबन्दर के पास का ही हूँ।” इस जवाब से फिर हँसी को रोकना अशक्य हो गया।

गॉ०—“अच्छा आप बच्चे को शाला में तो भेजना, किन्तु लान करा लेना।”

वह भाई—“अरे, सब गढ़बढ़ हो जायगा। फिर क्या नहाना और क्या धोना? अन्त्यज को छूने की बात करते हैं वह कोयले को धोने जैसी बात मालूम पड़ती है।”

इन भाई की बात-बात में गोकुलनाथजी महाराज का नाम आता था, जिन्हें कि यह मानते हैं। इसपर गान्धीजी ने कहा—“अच्छा, अपने गोकुलनाथजी से, जिन्हें आप मानते हैं, कहो कि बच्चे को शाला में भेजूँगा और नहलाऊँगा तो वह आपको मना नहीं करेंगे।”

वह०—“गोकुलनाथ बाबा कहे कि ऐसा कर तो मैं जरूर मान लूँगा।” (किन्तु इस में भी मानो भारी स्वीकृति हो जाती हो, इस तरह वह सकपकाये और बोले—) “लेकिन वह ऐसा कहेंगे ही नहीं।”

फिर हँसी हुई ।

गाँ०—“अच्छा, आप किसी का भी अंकुश स्वीकार करते हैं या नहीं ?”

वह०—“उचित हो तो स्वीकार करें पर गोकुलनाथजी ऐसा कहें ही कैसे ?”

गाँ०—“हाँ-हाँ; पर वह कहें तब तो नहलाओगे न ?”

वह०—( कुछ उदास होकर )—“पर स्नान कितनी बार कराऊँ ? वचा बार-बार नहाकर बीमार जो पड़ जाय ।”

गाँ०—“ओहो, हम तो छोटे-छोटे बालक थे तब हमें प्याज बहुत पसन्द थी, किन्तु हमारी स्त्रियों वैष्णव ठहरीं; वह बेचारी रसोई से बाहर प्याज पकातीं और ऊँचे से हमें परोसतीं । हम उन्हें चिढ़ाते, खिजाते; उन्हें छू लेते और वह नहातीं, तभी मैंने अपनी माँ से प्रेममय असहकार सीखा । यह तो ३५ वरस की बात है, इसलिए इसे एक जमाना हो गया । उस समय भी अंत्यजों को छूकर हम नहा डालते थे । हमारी माँ हमें अनेक बार नहलाती थी । तो फिर आज यह क्या मुश्किल है ?”

वह०—“गोकुलनाथजी कहें तो जरूर देखूँगा ।”

गाँ०—“देखना, देखना ।”

किन्तु सारा संवाद कहाँ देने जाऊँ ? हिन्दू-समाज इतने में ही अपना चित्र देखले तो चेत जाय । यह स्थिति कितनी हास्या-

त्यद, कितनी भौंडी है, यह तत्काल मालूम हुए बिना न रहे ।  
 इतना हुए बाद तो फिर अधिक बात करने की रही न थी । और  
 बातें पूरी हों, इसके पहले तो श्री केशवराव देशपाण्डे साथ  
 आश्रम के विद्यार्थियों को लेकर गाते हुए वहाँ आ पहुँचे । उन  
 बैठा कर गाँधीजी ने पहली बात को बन्द कर दिया । दूसरे एक  
 ब्राह्मण सज्जन आये—काठियावाड़ी, शुद्ध श्वेत खादी का अंगरस  
 धारण, किये और मस्तक पर चन्दन की लम्बी रेखा काढ़े हुए

कैसला

ऐसा मालूम पड़ा कि यह सज्जन कुछ प्रखर हिन्दुता बता-  
 देंगे । पर उन्होंने विशुद्धता के साथ पहले से ही कह दिया—  
 “मैं ब्राह्मण हूँ, किन्तु अस्पृश्यता मुझे अन्तःकरण के विरुद्ध  
 मालूम पड़ती है ।” इसके बाद कुछ कहते लायक था ही नहीं ।  
 उनका कहना तो यही था कि “जब अन्त्यज पढ़नेवाले ही नहीं  
 तो केवल सिद्धान्त का प्रश्न उठा कर ही इतनी खलबली किस  
 लिए खड़ी की जाय ?” इतने में एक भाई ने बतलाया कि बहुत  
 में भंगी पढ़ने की माँग कर रहे हैं । तीसरे एक सज्जन आये,  
 उन्होंने जो ‘हिन्दू-समाज का शब्द-चित्र’ मैंने पहले दिया है  
 उसकी पुष्टि की । “महाराज पहले जो कह गये उससे अधिक  
 में कुछ नहीं कहना है । मुझे तो गोकुलनाथजी कहे वह सब  
 झूठ है ।” चौथे सज्जन ने एक व्यावहारिक बाधा बतलाई। सबके

बालक अन्त्यजों के बालकों के साथ बैठें तो बैठने में तो बाधा नहीं, किन्तु दोपहर को जल-पान करें, उसमें साथ-साथ जल-पान करें तो जाति-वन्धन कहाँ रहा ? हम तो, साहब, अन्त्यजों को छूने की बात मानते हैं, किन्तु शिक्षा तक इस बात को किसलिए ले जाते हैं ? घाटी लोगों ने एक बार हड़ताल की थी—यह बात सुनी कि तुरन्त हो—।”

आखिर गाँधीजी ने क़ैसला दिया कि “अभी फ़िलहाल-शाला भले ही अलग रखिए ।” इतने में पहले सज्जन बोले, “पर शिक्षक तो जुड़े ही चाहिए ।

गाँ०—“शिक्षक तो पृथक् नहीं ही हो । किन्तु एक रास्ता है । आप शिक्षक हो । होंगे ?”

पहले—“नहीं, नहीं, ऐसा कहाँ हो सकता है ? किसी ईसाई या मुसलमान को शिक्षक बनाओ तो कोई दिक्कत नहीं ।”

गाँ०—“यह तो आपने भारी अनर्थ की बात की । मैं चाहता हूँ कि इस बात को आप वापस ले लें ।”

उन महाराज को उसे वापस लेने में तो कुछ खर्च होना ही नहीं था । “गोकुलनाथजी कहेंगे तो देखूँगा” यह उन्होंने जिस भाव से कहा था उसी भाव से यह कहकर उठ खड़े हुए, “लो, वापस ले ली । पर मैं तो डेढ़-भङ्गी के स्पर्श के ही विरुद्ध हूँ ।”

## अन्त्यज भाइयों के बारे में

अस्पृश्यता के पाप से हिन्दू-संसार अभी तक मुक्त नहीं हुआ; यही नहीं बल्कि संकीर्ण विचार जगह-जगह दृष्टिगोचर होते हैं। बाइकोम में तो हद ही हो गई है। पर गुजरात को छोड़कर दूर जाने की जरूरत ही कहाँ है? विले-पार्ले की राष्ट्रीय शाला में धर्म-संकट आ उपस्थित हुआ तब उसका निर्णय करने में मैंने यथाशक्ति भाग लेने की हिम्मत की। उस शाला के शिक्षक अन्त्यज बालकों को शामिल करना चाहते हैं। उस शाला की कमिटी में भी कई सज्जन अन्त्यजों को दाखिल करने के पक्षपाती हैं। विलेपारले में इस प्रश्न के बारे में बहुत प्रगति हुई है। अन्त्यज भाइयों ने पृथक् शाला की माँग की है। ऐसी परिस्थिति में मैंने सलाह दी कि अन्त्यज बालकों को तुरन्त शाला में भर्ती करने से शाला के अस्तित्व को धक्का लगाने की संभावना हो तो उनके लिए पृथक् शाला खोली जाय। अमुक स्थिति पर लागू होने वाले और उसी की चिकित्सा के लिए दिये हुए इस विचार का उलटा अर्थ लगाकर गुजरात की कितनी ही शालाओं के व्यवस्थापक ऐसा अर्थ करते हैं कि जहाँ-जहाँ राष्ट्रीय शाला हो वहाँ-वहाँ हर जगह अन्त्यजों के लिए पृथक्

शाला खोली जाय । यह सूचना कार्यान्वित हो तो दोनों शालायें धूवेंगी, ऐसा मेरा अभिप्राय है । इसका मुख्य कारण तो यही है कि इतना खर्च हमसे नहीं सहा जा सकता, और एक वक्त हम अपने सिद्धान्त को शिथिल होने देंगे तो अन्त में सिद्धान्त ही नष्ट होकर अस्पृश्यता का कलंक रह जायगा । अतः विलेपार्ले की विशेष परिस्थिति के कारण दी गई सलाह का अनुकरण तो नहीं हो सकता फिर उपर्युक्त दोष के ही कारण तो विलेपार्ले की शाला विद्यापीठ के साथ संयुक्त नहीं हुई है । शिक्षक और कमेटी के सदस्य प्रयत्न कर रहे हैं कि वह संयुक्त हो सके । उस प्रयत्न में पृथक् शाला एक रोड़ा है । इससे यह उदाहरण विद्यापीठ से सम्बन्ध रखनेवाली शालाओं पर तो लागू नहीं हो सकता ।

वारडोली और गुजरात से मैंने माँग की थी कि अस्पृश्यता का निवारण तो तुरन्त हो ही जाना चाहिए । अभी तक ऐसा नहीं हुआ, इसमें दोष तो दैव को ही दिया जायगा । हिन्दुओं की नस-नस में अस्पृश्यता का पाप फैल गया है, इसलिए वे पाप को ही पुण्य मान बैठे हैं । जिसे सारा जगत् पाप की तरह देख रहा है और जिसके कारण हिन्दू-जाति आज सारे जगत् के सामने तिरस्कृत है, उस दोष को हम देख ही नहीं सकते ! पेटलाद के पास एक हृदय-द्रावक घटना हुई है, जिसके बारे में एक भाई उस प्रकार लिखते हैं—

“एक अन्त्यज पर ता० १-५-२४ के रोज इस प्रकार मार गयी— वह पेटलाद स्टेशन पर रेलगाड़ी के एक डिब्बे में बैठा, साथ के डिब्बे में कुछ बनिये बैठे। ठेढ़ (अन्त्यज) को वहाँ बैठा देख एक ने उठकर उसके चपत जमाया। वह बेचारा अपने प्राण लेकर भागा, फिर भी उन लोगों ने उसका पीछा न छोड़ा। उसे पकड़ कर इतना मारा कि जिसकी हृद नहीं। अन्त्यजोद्धार का काम यदि महासभा (कांग्रेस) का एक अंग न होता तो उस बेचारे की क्या दशा होती, यह नहीं कहा जा सकता। तीन-चार मुसलमान और तीन-चार हिन्दुओं ने बीच में पड़कर किसी तरह बेचारे को छुड़ाया। वे जैसे-जैसे उसे छुड़ाने का प्रयत्न करते वैसे-वैसे पूर्वोक्त व्यक्ति मारने को दौड़ते। इस मार को देखकर हमारी आँखें भर आईं। आप मौजूद होते तो आप की आत्मा को कितना दुःख-होता, मैं इसकी कल्पना भी नहीं कर सकता।”

ऐसी घटना आज भी हो सकती है, और वह भी पेटलाद स्टेशन पर! परन्तु ऐसा यह अकेला ही उदाहरण नहीं है। अभी भी जहाँ-तहाँ ऐसी क्रूरतायें हुआ ही करती हैं। महासभावादी प्रत्येक हिन्दू को चाहिए कि ऐसी दयनीय स्थिति को रोकने के लिए वह अन्त्यज-रक्षक बन जाय और जहाँ-तहाँ में अन्त्यज दिसलाई पड़े वहाँ उसकी पूरी-पूरी रक्षा करने के लिए तैयार



रहे। सरल से सरल रास्ता तो यह है कि अन्त्यज पर पड़ने वाली मार को स्वयं अपने ऊपर झेल लिया जाय। लेकिन इस इलाज से रोग नष्ट नहीं होता। रोग-निवारण के लिए तो अस्पृश्यता-निवारण की प्रवृत्ति व्यापक होनी चाहिए। और यह व्यापक तभी हो सकती है, जब कि महासभा के सदस्य सच्चे बनें। अभी तो स्वयं उन्हीं में अस्पृश्यता का रोग घर किये हुए है। महासभा के ही कई सदस्य ऐसे हैं, जो राष्ट्रीय शालाओं में अन्त्यजों को स्थान नहीं देते; उनका विश्वास कच्चा है। अन्त्यज-परिषद् को चाहिए कि वह ऐसे व्यक्तियों से महासभा को छोड़ देने की प्रार्थना करे और अन्त्यजों में अपनी प्रवृत्ति बढ़ावे। इस बात को जाँच करे कि छात्रा-सम्बन्धी क्या-क्या कठिनाइयाँ उन्हें उठानी पड़ती हैं और फिर उसका कोई उपाय ढूँढ़ा जाय। साथ ही उन्हें यह भी बतलाना चाहिए कि ऐसे अवसरों पर वे किस प्रकार अपनी रक्षा करें।

उनमें शालायें बढ़ाने, कटाई-चुनाई आदि बढ़ाने, शराब आदि छुड़ाने इत्यादि कार्य तो इसके साथ-साथ हैं ही। प्रत्येक कार्य में विघ्न तो हैं ही, परन्तु यदि इन कामों के लिए दृढ़ स्वयंसेवक मिल जायें तो जितना अभी तक हो चुका है उससे कहीं ज्यादा काम हो सकता है। यदि अन्त्यज-परिषद् सच्चे सेवकों की वृद्धि कर सके तो मात्र यही काम बड़ा मूल्यवान् होगा।

## हमारी मलिनता

**ध**र्म के लिए मैं देश को भी बलि कर सकूँ, ऐसी मेरी भावना है । मेरा स्वदेशाभिमान धर्माभिमान से मर्यादित है । अतः देशहित यदि धर्महित का विरोधी हो, तो मैं उसे त्याग देने को तैयार हूँगा । अन्त्यज को अद्वृत समझना मैं अधर्म मानता हूँ । और धर्म को छोड़ कर देशहित करने की मेरी किञ्चित् इच्छा नहीं है । मेरा दृढ़ विश्वास है कि जब देश में सच्ची धार्मिक जागृति होगी तभी स्वराज्य मिलेगा । ऐसी जागृति का समय आ रहा है, ऐसा मालूम होता है ।

२—अस्पृश्यता का विषय ऐसा है कि जिसके सम्बन्ध में अनेक व्यक्तियों को अनेक प्रकार की शंकाएँ हैं । एक एक तरह से तो दूसरी दूसरी तरह से इसकी रक्षा करने में संलग्न है ।

३—निर्णय करने में शान्ति रखने की पूर्ण आवश्यकता है । हम धार्मिक या दूसरे किसी शुद्ध निर्णय को अशान्तिपूर्वक नहीं कर सकते । विनययुक्त दलीलों से ही हम सत्यासत्य का निर्णय कर सकते हैं । सब धर्म-सङ्कटों का निपटारा हम अपने विचारों को व्यवहार में ला कर ही कर सकते हैं—व्यवहार में आनेवाला सत्य ऊपर आ ही जाता है । सूर्य पर धूल फेंकने से अपनी ही आँखों में पड़ती है इसको दलील क्या ? जिसको ऐसी 'धूल' फेंकने में ही मजा आता है, वह फेंक कर ही अच्छे-बुरे का अनुभव करेगा । अस्पृश्यता-रूपी पाप को साथ लेकर स्वराज्य लेने

का प्रयत्न आकाश में धूल फेंकने के समान है। ऐसी ही शङ्काएँ कितने ही रिवाजों के सम्बन्ध में हैं। कोई भी रिवाज, जब तक उसका विरोध नहीं किया गया, दूर नहीं हुआ है। शराब आदि पीने की प्रवृत्ति से वचाव का उपाय भी हमें सोचना पड़ेगा। कितने ही तो शराब पीने को धर्म मानने वाले भी हैं। इसके बाद अस्पृश्यता की तो बात ही क्या ? निम्न-लिखित तीन प्रश्नों का उत्तर देने की मैं कोशिश करता हूँ।

( १ ) भंगी-चमार का कार्य ही मैला है। और जिसका यह घन्धा ही हो जाता है उस पर उसका ऐसा सूक्ष्म प्रभाव पड़ता है कि वह फिर नहाने-धोकर साफ हो तो भी उसकी हड्डियों तक मैली हो जाती हैं इसलिए उस को छूना सर्वथा वर्जित है।

( २ ) डाक्टर आदि जो गन्दे कार्य करते हैं उनका काम भंगी का नहीं। वे सदा ऐसा काम नहीं करते और करते भी हैं तो कार्य करने के बाद साफ हो जाते हैं।

( ३ ) भङ्गी-चमार जब तक अपना घन्धा नहीं छोड़ देते तब तक उनको छूना नहीं चाहिए।

४—ऊपर की दलीलें कई तरह की हैं। एक पक्ष यह कहता है कि जो 'अस्पृश्य' नहाने-धोने लग जायें तो फिर कुछ कहने योग्य नहीं रहता। अब ऊपर की दलील के पक्षपाती कहते हैं कि भंगी की हड्डियों में ही मैला घुस गया है, उसे फिर कितना ही धोओ, साफ करो, स्पर्श नहीं कर सकते।

५—दोनों ओर की भूलों को मैं अच्छी तरह देख सकता हूँ । हम को भंगी आदि से स्पर्श न करने की आदत पड़ी हुई है, और फिर उसने धर्म का रूप पा लिया है । इसलिए अब जो उसे स्पर्श करने की इच्छा नहीं रखता है, वह हर प्रकार से अपनी आदत का ही समर्थन करता है ।

६—हिन्दूधर्म के शरीर पर कितनी ही प्रथाएँ सवार हैं । उनमें कितनी ही मान्य हैं, कितनी ही निंद्य । अस्पृश्यता निन्दा के योग्य है । धर्म के नाम पर उसका पाप हिन्दूधर्म पर दो हजार वर्षों से चढ़ा है और चढ़ता जा रहा है । इस प्रथा को मैं पाखंड कहता हूँ और इस पाखण्ड में से हमें निकलना पड़ेगा—इसका प्रायश्चित्त हमें करना ही होगा ।

७—सनातन धर्म की रक्षा शास्त्रों में छपे हुए श्लोकों को सब्से बताने से न होगी प्रत्युत उन शास्त्रों में जो महान् सिद्धान्त हैं उनके अनुसार आचरण करने से होगी । जिन-जिन धर्म-प्रचारकों के साथ मुझे बातचीत करने का अवसर मिला है उन्होंने यह बात मंजूर की है । कितने ही विद्वान् गिने जाने और लोगों में पूजे जाने वाले धर्म-प्रचारकों से पूछने पर मालूम हुआ है कि भंगी आदि के व्यवहार का समर्थन पुरानी चली आने वाली प्रथा के अतिरिक्त कुछ नहीं है ।

८—यह देश जिस प्रकार तपस्या, पवित्रता, दया आदि

से भरा हुआ है उसी प्रकार स्वच्छन्दता, पाप, क्रूरता आदि से भी परिपूर्ण है। ऐसे समय में सब का कर्तव्य है कि इस पाखण्ड के विरुद्ध तैयार हों और ऐसे पवित्र कार्य को बढ़ा कर पुण्य के हिस्सेदार बनें एवं छः करोड़ का समुदाय जो हिन्दूधर्म से निराश होकर उसे त्याग न करे, ऐसा करने में सहायता करें।

९—कोई प्राणी जन्म से ही अस्पृश्य है और उसे अस्पृश्य अवस्था में ही मरना पड़ेगा, ऐसा हिन्दूधर्म में नहीं है यह मेरा विश्वास है। ऐसे अधर्म को धर्म का नाम देना अधर्म करने के समान है। जो अस्पृश्यता आज व्यवहार्य नहीं है उसे त्याग करने का मैं हिन्दुओं से आग्रह कर रहा हूँ।

१०—मेरी अल्पबुद्धि के अनुसार तो भङ्गी को जो मैल चढ़ता है वह शारीरिक है और वह मैल तुरन्त दूर हो सकता है। किन्तु जिन पर असत्य पाखण्ड का मैल चढ़ गया है वह इतना सूक्ष्म है कि उसको दूर करना बड़ा कठिन है। किसी को अस्पृश्य यदि गिन सकते हैं तो असत्य और पाखण्ड से भरे हुए लोगो को। इस वास्तविक मलीनता के लिए हमारे पास धैर्य और आन्तरिक स्वच्छता के अतिरिक्त और कोई उपाय नहीं है, किन्तु भङ्गी की मलीनता गहरी नहीं है प्रत्युत उसका उपाय भी सरल है। जिन्होंने अपने आप काम किया है वे जरूर साफ रहेगे।

११—एक विचारशील विवेकी हिन्दू ने मेरे साथ बातें करते

हुए कहा है कि हिन्दूधर्म में स्पर्श से-निकलते हुए श्वास से-भी सामने वाले पर असर पड़ता है इसलिए उससे दूर रहने की सूचना दी गई है। ऐसे सूक्ष्म परिणामों को समझकर, उससे वचकर, हिन्दू हजारों वर्ष तक टिक सके हैं और सुन्दरो शास्त्रों की रचना कर सके हैं।

१२—यह बात मुझे तो इस प्रकार सच्ची मालूम होती है कि स्पर्श से-दुर्जन के सहवास से हम मैले हो सकते हैं और सत्सङ्ग से शुद्ध हो जाते हैं। किन्तु यह सब निरस्कार का समर्थन करने के लिए नहीं लिखा गया है और न समाज में विशृङ्खलता फैलाने के लिए, यह तो केवल एकान्त सेवा और संयम के लिए लिखा गया है। यह अन्त्यज के लिए नहीं प्रत्युत सब संसर्गों के लिए लिखा गया है। हमें अपनी आत्मा को शुद्ध करना है और यह स्वच्छता हम अन्त्यज वन्द्युओं की सेवा कर, उनकी उन्नति कर सब प्रकार से पा सकते हैं। जो सदा दूसरे के दोषों का विचार कर उससे अलग रहते हैं वे तो पूरे पाखण्डी हैं क्योंकि दूसरे के दोषों का अवलोकन करते हुए वे अपने-आपको इतना पूर्ण मान लेते हैं कि हमारे लिए करने को कुछ भी नहीं रखते अर्थात् नीचातिनीच बन जाते हैं। भंगी-चमार तो अपने अन्दर ही बैठे हुए हैं, उनका बहिष्कार करना है, उनसे छूकर हमें नहाना है। दूसरे भंगी-चमार तो

मैला काम करते हुए भी ऐसे अच्छे, ऐसे सरल, और ऐसे नीतिज्ञ हैं कि वे पूजा करने योग्य हैं। भंगी-चमारों ने दुर्गुणों और दूसरे वणों ने सद्गुणों का पट्टा नहीं लिखा लिया है।

१३—डाक्टर का कार्य सदा गन्दगी साफ करने का ही है। उसे कभी चौबीसों घण्टे काट-फांस का काम मिले तो उसे करने के लिए वह कभी इन्कार नहीं करेगा। अन्त में वह भी तो अपने निर्वाह के लिए मैल साफ करने का कार्य करता है। उस कार्य को हम परोपकार समझते हैं और डाक्टर का आदर करते हैं। मेरी दलील यह है कि डाक्टर का कार्य तो केवल बीमार का उपकार करना है किन्तु भंगी के कार्य से संसार का उपकार होता है और वह डाक्टर के कार्य से बहुत अधिक आवश्यक और पवित्र है। डाक्टर यदि अपना धन्धा छोड़ दे तो बीमारों को हानि पहुँचे किन्तु भङ्गी अपना कार्य छोड़ दे तो जगत् का नाश ही हो जाय इसलिए आवश्यक कार्य करने वाले को अपवित्र गिन कर उसे दूर रखना बहुत बड़ा पाप है ऐसा समझना कुछ बुरा नहीं।

१४—भङ्गी-चमार का कार्य छोड़ने की प्रवृत्ति को मैं संसार के लिए बहुत हानिकर मानता हूँ।

१५—हमारे पास एक ही उपाय शेष है। जिस प्रकार डाक्टर के काम को हमने पवित्र समझा है उसी प्रकार भङ्गी के कार्य को

भी पवित्र मानना चाहिए। हमको उन्हें अच्छे ढंग से रहने को प्रेरित करना चाहिए, उन्हें दूर रखने के बजाय पास रखना और उनकी सेवा करनी चाहिए। अपने पायखाने को अच्छा रखने की आदत डालनी और यदि खुद को भी साफ करने की आवश्यकता मालूम पड़े तो उसके लिए तैयार रहना एवं सीखना चाहिए। जब हम भङ्गी के कार्य की पवित्रता को समझ जायेंगे तो हमारे जो पायखाने आज नरक के सदृश हो रहे हैं, रसोईघर के अथवा अपने वैठकघर के समान शुद्ध हो जायेंगे। मेरा दृढ़-विश्वास है कि भङ्गी और उसके कार्य को तुच्छ गिनकर हमने अनेक रोगों को स्थान दिया है। ब्राह्मणों के घर मैंने भङ्गी के घर से भी मैले देखे हैं। भङ्गी के घर के पास पायखाना नहीं होता इसलिए वे स्वच्छ होते हैं। अपने पायखाने की गन्दगी और अपनी उस सम्बन्ध की बुरी आदतों से हम में प्लेग, हैजा आदि रोग घुस गये हैं और ये छूत से फैलते हैं ऐसा बहुत से विद्वान् डाक्टरों का निर्णय है। मुझे इस बात का खुद अनुभव है। अपने पायखाने को हम ऐसी स्थिति में ला सकते हैं उसे साफ करने में किञ्चित् भी घृणा न हो और जो उसमें घुसे उसे स्वच्छ और विना दुर्गन्ध का मालूम हो। अस्पृश्य के पाप से हम साम्राज्य के अस्पृश्य एवं भङ्गी ही नहीं बने प्रत्युत इस पाप के फल-स्वरूप हम रोगी भी बने एवं हमारे शरीर दुर्बल और तेजहीन हो गये हैं।



## सवर्ण हिन्दुओं से विनय

( किलोन के मापण में से )

“जिस प्रकार एक रत्ती संखिया से लोटा-भर दूध विगड़ जाता है उसी प्रकार अस्पृश्यता से हिन्दू धर्म चौपट हो रहा है ।

“दूध का गुण और इस्तेमाल और संखिया का गुण जानते हुए हम जिस प्रकार एक आदमी को दूध के लोटे के पास बैठे हुए संखिया तोड़ते देखकर घबरायेंगे और दूध फेंक देंगे उसी तरह मैं वतौर हिन्दू के अनुभव करता हूँ कि अस्पृश्यता का अभिशाप हिन्दू-धर्म के दूध को जहरीला और अशुद्ध बना रहा है । इस-लिए मैं मानता हूँ कि ऐसे मामले में धैर्य के लिए तारीफ नहीं की जा सकती । ऐसे मामलों से अपने को रोक रखना असंभव है । बुराई के साथ धैर्य रखने के मानी हैं, बुराई के और अपने साथ खिलवाड़ करना । इसलिए यह कहने में मैं हिम्मत नहीं हूँ कि द्रावणकोर राज्य को इस सुधार के मामले में सब से आगे रहना चाहिए और एकवारगी ही इस बुराई को नष्ट कर देना चाहिए । मगर मैं जानता हूँ कि जब तक हिन्दू जनता इसमें पूरी

सहायता न देवे, किसी हिन्दू-राज्य के लिए भी इस बुराई को दूर करना असंभव है। और इसलिए मेरी विनय महारानी साहिबा के बदले खासकर आप लोगो से होगी और इस सभा में बैठे हुए हर एक हिन्दू से मैं व्यक्तिगत विनय करना चाहता हूँ। आपने ओर मैने, अछूतो के प्रति अपने कर्त्तव्य से बहुत दिनों तक लापरवाही दिखाई है और इस हद तक हम और आप हिन्दू-धर्म के झूठे प्रतिनिधि रहे हैं। मैं बिना किसी हिचक के आपको सलाह देता हूँ कि जो कोई अस्पृश्यता का समर्थन करने आवे, आप उसकी बात तुरंत इन्कार कर दे। आप याद रखिए कि इस युग में एक आदमी या कई आदमियों की कोई मंडली कोई काम करती है तो वह काम अधिक दिनों तक छिपा नहीं रहता। हमारी जाँच रोज ही होती रहती है और जब तक हम अस्पृश्यता को रखे हुए हैं, हममें कमी बनी हुई है। संसार के सभी धर्मों की जाँच आज हो रही है। हमी लोग शुतुरमुर्ग जैसे अपने अज्ञान में खतरे की ओर से आँखें मूँद लेते हैं। मुझे इसमें ज़रा भी शक नहीं है कि आज के इस झगड़े में या तो अस्पृश्यता का नाश हो जायगा या हिन्दू-धर्म ही गायब हो जायगा। मगर मैं जानता हूँ हिन्दू-धर्म नष्ट नहीं हो रहा है, मरने भी नहीं जा रहा है क्योंकि मैं देखता हूँ कि अस्पृश्यता तो एक मुर्दा है, जो अपनी आखिरी साँस से थोड़ी देर और रहने के लिए लड़ रहा है।”

## एक अन्त्यज क्या करे ?

**ए**क अन्त्यज-सेवक लिखते हैं—

आपके असहयोग आन्दोलन से, पूज्य स्वामी अद्धानन्दजी के दलितोद्धार से, भारत-केसरी लालाजी के अछूतोद्धार से, आर्य-समाज के सुसंगठित प्रचार-कार्य से और हिन्दू-महासभा के शुद्धि-संगठन से आज अछूत कहे जाने वाले अन्त्यजों में जागृति पैदा हुई है। बहुत से जागे हैं। उन्हें अपने उद्धार का भान हुआ है। अपने पैर पर खड़े होने के लिए वे तैयार हुए हैं। उनमें स्वाभिमान की भावना पैदा हुई है, नवजीवन आया है। लेकिन फिर भी देहात में आज खुले-आम उनका अपमान होता है, उन्हें फिजूल दुःख पहुँचाया जाता है। उनका खादी के कपड़े पहन कर सफाई से रहना तक लोगों की आँखों में खटकता है। ऐसी हालत में वे क्या करें, कोई मार्ग बतलाइयेगा ?

“मैं एक गाँव में गया था। मैं सोलहों आना खादी-भक्त, और अन्त्यजों का हितेच्छु ठहरा; इस कारण सीधा अन्त्यजों के सुहल्ले में ही पहुँचा। मुझे वहाँ का वायुमण्डल सुन्दर जान पड़ा।

तहाँ के लोग अच्छे दीख पड़े । वहाँ मैंने एक युवक को शुद्ध खादी की पोशाक में देखा । इस कारण मैंने उसे बुलाया और कहा— 'माई, मुझे अपने घर ले चलो ।' वह मुझे ले गया । लेकिन रास्ते में उसने मुझसे कहा, 'आपको मेरे घर पर चलते, वहाँ रहते संकोच तो नहीं होगा न ?' मैंने साफ इन्कार किया । मैं उसके घर गया । जाते ही पानी मिला । मैंने पानी पिया । देखकर उस युवक के आश्चर्य की सीमा नहीं रही । उसने मुझसे कई सवाल पूछे । मैंने उनके जवाब दिये ।

उस युवक ने मुझसे कहा,—“मैं हमेशा मन, वचन और कर्म से शुद्ध रहता हूँ । ऋषि दयानन्द के सिद्धान्त का पालन करता हूँ । उनके सिद्धांत को ही मैं अपना प्राण समझता हूँ । इसके सिवा खादी मेरी अत्यन्त प्रिय वस्तु है । चरखे को तो मैं अपनी 'माया' ( धन-दौलत ) समझता हूँ । हर रोज़ सबेरे चार बजे उठता हूँ । शौचादि से निपटकर ऋषि दयानन्द की बतलाई हुई 'दिनचर्या' पर अमल करता हूँ । अपनी जाति के किसी भी आदमी के साथ रहना मुझे नापसन्द है । क्योंकि बार-बार हर तरह समझाने पर भी उन पर उसका उतना ही असर होता है जितना पत्थर पर पानी डालने का । इससे मैं ऊब गया हूँ और अब इच्छा नहीं होती कि उनके साथ रहूँ । मेरी अन्तरात्मा मुझसे कहती है कि इन लोगो से दूर रहने में ही मेरे जीवन की सार्थकता है । यह

सवाल मुझे बार-बार उलझन में डालता है। आर्य-समाज एक महान् संस्था है। वहाँ बिना किसी रुकावट के हमारा स्वागत किया जाता है, हम अपनाये जाते हैं। लेकिन हमारे गाँवों में हमारी क्या हालत है ? आजकल तो गाँधीजी भी नरम पड़ गये मालूम होते हैं।”

मैं तनिक भी नरम नहीं हुआ हूँ। मैं अपने विचार में जिस मार्ग से अस्पृश्यता को दूर करने की संभावना देखता हूँ उस मार्ग से उसे मिटाने में कोई बात उठा नहीं रख रहा हूँ। मैं देख रहा हूँ कि देश में से अस्पृश्यता की भावना धोड़े के वेग से भागी जा रही है। मैं रात-दिन कामना तो यह करता हूँ कि वह वायु-वेग से चली जाय। और मुझे विश्वास है कि किसी दिन जरूर ही वह वायु-वेग से निकल भागेगी। लेकिन तब तक के लिए धीरज को जरूरत है। उक्त पत्र में जिन अन्त्यज भाई के उद्गार दिये गये हैं, वे समझ में आने जैसे हैं, लेकिन फिर भी उन्हें शान्ति से काम लेना चाहिए। इस संसार में सुधारक को सदा से शुरू-आत में अकेला रहना पड़ता है। अगर सुधारक को इच्छा करते ही साथी मिल जायें तो उसके सुधार को ज्यादा कीमत नहीं रह जाय। अस्पृश्यता हमारे देश की एक बहुत पुरानी बुराई है। और फिर उसे धर्म का चोगा पहना दिया गया है। ऐसी बुराई का नाश करने वाले को शीघ्र ही साथी के मिलने की आशा नहीं

रखनी चाहिए। इस दिशा में आज तक जो काम हो सका है, और जितने साथी इसके लिए मिल सके हैं, सो तो केवल प्रभु की कृपा का ही फल है। प्रस्तुत अन्त्यज युवक को इतनी बात ध्यान में रखनी चाहिए कि जो शुद्धि उन्होंने कष्ट-द्वारा प्राप्त की है, वह लोगो के लिए नहीं बल्कि उनके अपने लिए है। इस कारण इस शुद्धि में से ही उन्हें शान्ति प्राप्त करनी चाहिए। जो यह मानता है कि लोग उसकी शुद्धि की कद्र करें, वह सच्चा शुद्ध नहीं हुआ है। शुद्धि तो सदा स्वावलम्बिनी होती है। दूसरे, इन युवक को चाहिए कि वह निराश होकर अन्य अन्त्यज भाइयों को छाड़ न दें। जो लोग सदियों से कुचले जाते रहे हैं उन्हें तेजस्वी बनते, जागृत होते थोड़ा समय जरूर लगेगा। उनके प्रति तो धीरज और प्रेम की भावना बढ़ाने की जरूरत है। जो शिश्ता और सुविधायें प्रस्तुत अन्त्यज भाई को मिली हैं वही सारे अन्त्यज समाज के लिए भी संभव हैं। अतः हमें चाहिए कि हम उनकी उदासीनता को समझ लें। पत्थर के बारे में इन भाई ने एक बात कही है, दूसरी मैं उन्हें याद दिला देता हूँ। 'रसरी आवत जात तें, शिल पर होत निशान।' इस पंक्ति में पहली बात से ज्यादा सत्य है। जब हिमाचल का पानी पत्थरों से टकराता हुआ नीचे जाता है तो वे पत्थर सूखे ही नहीं बने रहते बल्कि चूर-चूर हो जाते हैं। प्रेम-रूपी पानी से तो पापाण-हृदय भी पिघल जाता है।



परिशिष्ट





## अछूतों के सम्बन्ध में—

द्वितीय गोलमेच कांग्रेस की अल्प-संख्यक समिति में दिये गये गांधीजी के भाषण से

मेरे लिए ऐसा कहा गया प्रतीत होता है कि मैं अछूतों को धारासभाओं में स्थान देने के विरुद्ध हूँ। यह सत्य का गला घोटना है। जो कुछ मैंने कहा है और जो मैं फिर दोहराता हूँ वह यह है कि मैं उनको विशेष प्रतिनिधित्व देने के पक्ष में नहीं हूँ। मुझे विश्वास है कि इससे उनका कोई भला नहीं हो सकता, उल्टा नुकसान ही होगा। महासभा वालियाँ मतधिकार स्वीकार कर चुकी हैं, जिसमें करोड़ों अछूत मतदाता हो सकते हैं। यह असम्भव मालूम होता है कि जब छुआछूत दूर होती जा रही है तब इन मतदाताओं के नामजद प्रतिनिधियों का दूसरे बहिष्कार कर देंगे। धारासभाओं में चुनाव से अधिक जिस बात की इनको आवश्यकता है वह है सामाजिक तथा धार्मिक अत्याचारों से रक्षा। कानून से भी अधिक शक्तिशाली रुढ़ियों ने उनको इतना नीचा गिरा दिया है कि प्रत्येक विचारवान् हिन्दू को उससे लज्जित होकर प्रायश्चित्त करना चाहिए। अतएव मैं ऐसे कठोर कानून के पक्ष में हूँ जो मेरे इन देश-भाइयों पर उच्च कहलाने वाली जातियों द्वारा किये जानेवाले तमाम अत्याचारों को जुर्म करार दे। परमात्मा का धन्यवाद है कि हिन्दुओं की भावनाओं में परिवर्तन हो रहा है और अल्पकाल ही में 'छुआ-छूत' हमारे पाप-पूर्ण भूत काल का एक अवशिष्ट चिन्ह मात्र रह जायगी।

## निर्दय घाव

अल्प-संख्यक समिति को अन्तिम बैठक में दिये गये गांधीजी के भाषण से—

अन्य अल्प-संख्यक जातियों के दावे को मैं तो समझ सकता हूँ; किन्तु अछूतों की ओर से पेश किया गया दावा तो मेरे लिए 'सब से अधिक निर्दय घाव' है। इसका अर्थ यह हुआ कि अस्पृश्यता का कलङ्क सदैव के लिए कायम रहनेवाला है। भारत को स्वतन्त्रता प्राप्त करने के लिए भी मैं अछूतों के वास्तविक हित को न वेचूँगा। मैं स्वयं अछूतों के विशाल समुदाय का प्रतिनिधि होने का दावा करता हूँ। यहाँ मैं केवल महासभा की ओर से ही नहीं बोलता, प्रत्युत स्वयं अपनी ओर से भी बोलता हूँ और दावे के साथ कहता हूँ कि यदि सब अछूतों का मत लिया जाय तो मुझे उनके मत मिलेंगे और मेरा नम्बर सबके ऊपर होगा। और मैं भारत के एक छोर से दूसरे छोर तक दौरा कर के अछूतों से कहूँगा कि अस्पृश्यता जो कि उनका नहीं प्रत्युत कट्टर एवं रूढ़िवादी हिन्दुओं का कलंक है, दूर करने का उपाय पृथक् निर्वाचक मण्डल अथवा व्यवस्थापिका सभाओं में विशेष रक्षित स्थान नहीं है। इस समिति को और समस्त संसार को यह जान लेना चाहिए कि आज हिन्दू समाज-सुधारकों का ऐसा समूह मौजूद है जो कि अस्पृश्यता के इस कलंक को धोने के लिए प्रतिज्ञाबद्ध है। हम नहीं चाहते कि हमारे रजिस्ट्रों में और हमारी मर्दुमशुमारी में अछूत नाम की जुदी जाति लिखी जाय। सिक्ख सदैव के लिए सिक्ख, मुसलमान हमेशा के लिए मुसलमान और अंग्रेज सदा के लिए अंग्रेज रह सकते हैं। किन्तु क्या अछूत भी सदैव के लिए अछूत रहेंगे? अस्पृश्यता

जीवित रहे, इसकी अपेक्षा मैं यह अधिक अच्छा समझूँगा कि हिन्दू-धर्म डूब जाय। इसलिए डा. अम्बेडकर के अछूतों को ऊँचा उठा देखने की उनकी इच्छा तथा उनकी योग्यता के प्रति अपना पूरा सम्मान प्रकट करते हुए भी मैं अत्यन्त नम्रतापूर्वक कहूँगा, कि उन्होंने जो कुछ किया है अत्यन्त भूल अथवा भ्रम के वश में होकर किया है और कदाचित् उन्हें जो कटु अनुभव हुए होंगे, उनके कारण उनकी विवेकशक्ति पर परदा पड़ गया है। मुझे यह कहना पड़ता है, इसका मुझे दुःख है; किन्तु यदि मैं यह न कहूँ तो अछूतों के हित, जो मेरे लिए प्राणों के समान है, के प्रति मैं सच्चा न होऊँगा। सारे संसार के राज्य के बदले भी मैं उनके अधिकारों को न छोड़ूँगा। मैं अपने उत्तरदायित्व का पूरा ध्यान रखता हूँ, जब मैं कहता हूँ कि डा. अम्बेडकर जब सारे भारत के अछूतों के नाम पर बोलीना चाहते हैं, तब उनका यह दावा उचित नहीं है; इससे हिन्दू-धर्म में जो विभाग हो जायेंगे वह मैं जरा भी सन्तोष के साथ देख नहीं सकता। अछूत यदि मुसलमान अथवा ईसाई हो जायें तो मुझे उसकी कुछ परवा नहीं; मैं वह सह लूँगा, किन्तु प्रत्येक गाँव में यदि हिन्दुओं के दो भाग हो जायें तो हिन्दू-समाज की जो दशा होगी वह मुझसे सही न जा सकेगी। जो लोग अछूतों के राजनैतिक अधिकारों की बात करते हैं, वे भारत को नहीं पहचानते और हिन्दू-समाज आज किस प्रकार बना हुआ है यह नहीं जानते। इसलिए मैं अपनी पूरी शक्ति से यह कहूँ कि इस बात का विरोध करनेवाला यदि मैं अकेला होऊँ तो भी मैं अपने प्राणों की बाजी लगाकर भी इसका विरोध करूँगा।

## गाँधी जी का पत्र सर होर के नाम

महात्मा गाँधी ने ११ मार्च १९३२ को यरवडा सेप्टल जेल से निम्नलिखित  
आशय का पत्र सर रेमुएल होर के पास भेजा—

प्रिय सर सेमुएल होर,

आपको कदाचित् स्मरण होगा कि गोलमेज-सम्मेलन  
में अल्प-संख्यकों का दावा उपस्थित होने पर मैंने अपने  
भाषण के अन्त में कहा था कि मैं दलित जातियों को  
पृथक्-निर्वाचन का अधिकार दिये जाने का प्राण देकर विरोध  
करूँगा। यह बात जोश में आकर या अलंकार के लिए नहीं  
कही गई थी। वह एक गम्भीर वक्तव्य था।

उस वक्तव्य के अनुसार मैंने भारत लौटने पर पृथक् निर्वा-  
चन के, कम से कम दलित वर्गों के लिए, विरुद्ध लोकमत तैयार  
करने की आशा की थी। पर यह होनहार न था।

मुझे जो पत्र पढ़ने की अनुमति है उनसे मालूम होता है कि  
किसी भी क्षण सम्राट-सरकार अपने निर्णय की घोषणा कर  
सकती है। पहले मैंने सोचा था कि यदि निर्णय में दलित वर्गों  
के लिये पृथक्-निर्वाचनाधिकार हुआ तो मैं ऐसी कार्रवाई  
करूँगा जो मुझे अपनी प्रतिज्ञा पूरी करने के लिए उस समय  
आवश्यक जान पड़े। पर मैं अनुभव करता हूँ कि पूर्व सूचना  
दिये बिना कार्य करना ब्रिटिश सरकार के साथ अन्याय करना

होगा। स्वभावतः वे मेरे उक्त वक्तव्य को वह महत्व न देगे जो मैं देता हूँ।

दलित वर्गों को पृथक् निर्वाचनाधिकार देने के संबन्ध में मुझ कौनसी आपत्तियाँ हैं उन्हें दुहराने की आवश्यकता नहीं। मैं अनुभव करता हूँ कि मैं उन्हीं में से एक हूँ। उनका मामला दूसरो से विलकुल भिन्न है। व्यवस्थापक सभाओं में उन्हें प्रतिनिधित्व मिलने के विरुद्ध मैं नहीं हूँ। मैं तो इसे पसंद करूँगा कि उनमें से प्रत्येक वालिया—स्त्री-पुरुष दोनों—शिक्षा या सम्पत्ति किसी का भी विचार न कर मतदाता बनाया जाय, यद्यपि दूसरो के लिए मताधिकार की योग्यता इससे अधिक हो। पर मेरा मत है कि पृथक्-निर्वाचन उनके लिए और हिंदू-धर्म के लिए हानिकर है। फिर केवल राजनैतिक दृष्टि से यह कैसा ही क्यों न हो। पृथक् निर्वाचन से उन्हें जो हानि होगी उसे समझने के लिए यह जानने की जरूरत है कि वे किस प्रकार उच्च वर्ग के हिन्दुओं के बीच बसे हुए हैं और उनके आश्रित हैं। जहाँ तक हिन्दू धर्म का सम्बन्ध है वह तो पृथक्-निर्वाचन से छिन्न-भिन्न हो जायगा। मेरे लिए इन वर्गों का प्रश्न मुख्यतः नैतिक और धार्मिक है। राजनैतिक दृष्टि, यद्यपि वह महत्वपूर्ण है, नैतिक और धार्मिक दृष्टि के सामने नगण्य हो जाती है। इस सम्बन्ध में मेरे भाव आपको यह स्मरण करके समझने होंगे कि इन वर्गों की स्थिति के सम्बन्ध में मुझे बचपन से दिलचस्पी है, और उनके लिए मैं अनेक बार अपना सब-कुछ खोने के लिए तैयार हो चुका हूँ। मैं यह आत्म-प्रशंसा के लिए नहीं कह रहा हूँ, कारण मैं अनुभव करता हूँ कि चर्च श्रेणी के हिन्दुओं का कोई भी प्रायश्चित्त उस क्षति की

किसी भी अंश में पूर्ति नहीं कर सकता जो उन्होंने दलित वर्गों को सदियों से जान-बूझ कर गिरा रख कर की है। पर मैं जानता हूँ कि पृथक्-निर्वाचन न प्रायश्चित्त है और न उस गहरे पतन की औषधि जिससे दलित वर्ग कष्ट पा रहे हैं।

इसलिए मैं सम्राट-सरकार को सबिन्ध सूचित करता हूँ कि यदि आप के निर्णय से दलित वर्गों को पृथक् निर्वाचन-अधिकार मिलेगा तो मुझे प्राणतः तक धनशन करना होगा।

मैं जानता हूँ— और मुझे दुःख है—कि क्रैंदी की दशा में मेरे ऐसा करने से सम्राट-सरकार को बड़ी परेशानी होगी और बहुत से लोग इसे बहुत अनुचित समझेंगे कि मेरे पद का मनुष्य राजनैतिक क्षेत्र में ऐसी कार्य-प्रणाली प्रचलित करे जिसे वे अधिक नहीं तो पागलपन कहेंगे। अपने पक्ष-समर्थन के लिए मैं केवल इतना ही कह सकता हूँ कि मेरे लिए वह कार्य, जो करने का मैंने विचार किया है, उद्देश्य-साधन की कोई प्रणाली नहीं वरन् मेरे अस्तित्व का एक अंग है। यह मेरी आत्मा की पुकार है जिसकी मैं अवज्ञा नहीं कर सकता चाहे इससे मेरे समझदार होने की ख्याति नष्ट ही क्यों न हो जाय।

इस समय जहाँ तक मैं देखता हूँ मेरा जेल से छूट जाना भी मेरे अनशन के कर्तव्य को किसी प्रकार कम आवश्यक न बना सकेगा।

इतने पर भी मैं आशा कर रहा हूँ कि मेरा सारा भय बिलकुल, व्यर्थ है और ब्रिटिश सरकार दलित वर्गों के लिए पृथक्-निर्वाचन की व्यवस्था करने का बिलकुल विचार नहीं कर रही है।

### दमन की बात

शायद मेरे लिए उस दूसरे विषय का भी उल्लेख कर देना अच्छा होगा जो मुझे व्याकुल कर रहा है और मुझे इसी प्रकार अनशन करने के लिए बाध्य कर सकता है। वह दमन का प्रकार है। मैं नहीं कह सकता कि कब मुझे ऐसा धक्का लगे जो यह त्याग करने के लिए मुझे बाध्य कर दे। दमन कानून की उचित सीमा को भी पार करता हुआ दिखाई दे रहा है। देश में सरकारी आतंक फैल रहा है। अंग्रेज और भारतीय अधिकारी पाशाविक बनाये जा रहे हैं। छोटे-बड़े भारतीय अधिकारियों का नैतिक पतन हो रहा है कारण जनता के प्रति विश्वासघात और अपने ही भाइयों के साथ भ्रमानुषिक व्यवहार को प्रशंसनीय कह कर सरकार उसके लिए पुरस्कृत करती है। देशवासी भयभीत कर दिये जा रहे हैं। पाषण-स्वातंत्र्य नष्ट कर दिया गया है। अमन-कानून के नाम पर गुण्डाशाही चल रही है। सार्वजनिक सेवा के लिए घर से निकली हुई महिलाओं की आवरुजाने का भय है।

मेरी राय से, यह सब इसलिए किया जा रहा है कि कांग्रेस स्वतन्त्रता के जिस भाव का समर्थन कर रही है वह कुचल डाला गया। साधारण कानून की सविनय अवज्ञा करनेवालों को एड देकर ही दमन का अन्त नहीं हो रहा है। अनियंत्रित शासन के नये हुक्मों को, जिनका मुख्य उद्देश्य लोगों को नीचा देखाना है, तोड़ने के लिए यह दमन लोगों को उत्तेजित और बाध्य कर रहा है।

इन कार्यों में मुझे तो लोकतंत्र का भाव विलकुल नहीं दिखाई दे रहा है। सच तो यह है कि हाल में मैंने इंग्लैण्ड में



जो कुछ देखा उससे मेरी यह राय कायम हो गई कि आपका लोकतंत्र सिर्फ ऊपरी और दिखाऊ है। अधिक-से-अधिक महत्व की बातों में व्यक्तियों और समूहों ने पार्लमेण्ट की राय लिए बिना ही निर्णय कर डाले हैं और इन निर्णयों का समर्थन ऐसे सदस्यों ने किया है जो शायद ही जानते हों कि हम क्या कर रहे हैं। मिस्र देश के सम्बन्ध में यही हुआ, १९१४ के युद्ध के सम्बन्ध में यही हुआ और भारत के सम्बन्ध में यही हो रहा है।

लोकतंत्र नामक पद्धति में एक आदमी को इतना बड़ा और अनियंत्रित अधिकार हो कि ३० करोड़ से भी अधिक लोगों के एक प्राचीन राष्ट्र के सम्बन्ध में वह चाहे जैसी आज्ञा दे, तथा उस आज्ञा को काम में लाने के लिए विनाश के सबसे भयंकर यंत्र को मैदान में ले आवे, इस कल्पना के ही विरुद्ध मेरी आत्मा बलवा करती है। मुझे तो यह लोकतंत्र का अभाव मालूम होता है। यह दमन उन दो जातियों के सम्बन्ध को, जो पहले ही खराब हो चुका है, और खराब किये बिना नहीं रह सकता।

मैं इस प्रवाह को कैसे रोक सकता हूँ ? सविनय अवज्ञा को मैं इसके लिए रोक नहीं सकता। मेरा इस पर धर्म के जैसा विश्वास है। मैं अपने आपको स्वभावतः लोकतंत्रवादी समझता हूँ। मेरे लोकतंत्र में, बल-प्रयोग द्वारा अपनी इच्छा को औरों पर लादना संभव नहीं है। अतः जहाँ-जहाँ बल-प्रयोग आवश्यक या उचित समझा जाता है वैसे अवसरों पर उपयोग करने के लिए ही सविनय अवज्ञा की कल्पना की गई है। यह कष्ट उठाने का क्रम है और यदि आवश्यक हो तो सविनय अवज्ञा करनेवाले को मृत्यु तक अनशन करना चाहिए।

‘वह समय मेरे लिए अभी नहीं आया है। मेरी अन्तरात्मा मुझे इसके लिए स्पष्ट शब्दों में आदेश नहीं दे रही है। पर बाहर की घटनाओं से मेरा हृदय भी कॉप रहा है। अतः जब मैं आप को यह लिख रहा हूँ कि दलित जातियों के सम्बन्ध में मेरा मनःशन करना सम्भव है तब यदि साथ ही यह भी न बता दूँ कि मनःशन के सिवा भी इसका एक और सम्भव उपाय है तो मैं आपसे सच्चा व्यवहार न करूँगा।

कहने की आवश्यकता नहीं कि आपके साथ जो पत्र-व्यवहार हो रहा है उसे मैंने अपनी ओर से बहुत ही गुप्त रखा है। अवश्य ही सरदार वल्लभभाई पटेल और श्री महादेव देसाई, जो अभी आपके साथ रहने को भेजे गये हैं, इस सम्बन्ध में सब कुछ जानते हैं। पर आप इस पत्र का चाहे जैसा उपयोग अवश्य ही करेंगे।

हृदय से आपका,

मो० क० गांधी

आप में—सर सेमुएल होर, हाइट हाउस, लण्डन।

## सर सेमुएल होर का जवाब

सर सेमुएल होर ने १३ अप्रैल १९३२ को महात्मा गाँधी को इस आशय का उत्तर भेजा—

प्रिय गाँधीजी,

आपकी ११ मार्च की चिट्ठी के उत्तर में यह लिख रहा हूँ और मैं पहले ही कह देता हूँ कि दलित श्रेणियों के लिए पृथक् निर्वाचन के प्रश्न पर आपके भावावेग को मैं पूरी तरह समझता हूँ। मैं यही कह सकता हूँ कि इस प्रश्न के केवल गुणावगुणों पर जो भी निर्णय आवश्यक हो उसे हम करना चाहते हैं। आप जानते ही हैं कि लार्ड लोथियन की कमिटी ने अपना दौरा समाप्त नहीं किया है और वह जिस किसी निश्चय पर पहुँचेगी उसे प्राप्त होने में कुछ हफ्ते अवश्य लग जायेंगे। जब हमें यह रिपोर्ट प्राप्त हो जायगी तब हमें उसकी सिफारिशों पर बहुत ही ध्यानपूर्वक विचार करना होगा और हम तब तक कोई निर्णय न करेंगे जब तक हम कमिटी के विचारों के सिवा उन विचारों पर भी विचार न कर लेंगे जिन्हें आपने और आपके समान विचार रखनेवालों ने इतनी शक्ति के साथ प्रकट किये हैं। मुझे विश्वास है कि यदि आप हमारे स्थान में होते तो आप भी ठीक वैसा ही कार्य करते जैसा हम करना चाहते हैं। कमिटी की रिपोर्ट प्रकाशित होने तक राह देखिए, फिर उसपर पूरी तरह विचार कीजिए और किसी अन्तिम निश्चय

पर पहुँचने के पहले उन मतों पर ध्यान दीजिए जिन्हें दोनों पक्षों ने इस विवादग्रस्त प्रश्न पर प्रकट किये हैं। इससे अधिक मैं नहीं कह सकता। मैं नहीं समझता कि आप मुझसे अधिक कुछ कहने की आशा रखते होंगे।

आर्हिनेन्सों के सम्बन्ध में मैं वे ही बातें दुहरा सकता हूँ जो मैं सार्वजनिक और व्यक्तिगत रूप से कह चुका हूँ। मुझे विश्वास है कि व्यवस्थित सरकार की नींव पर ही जान-बूझकर आक्रमण होते देख इन्हें जारी करना आवश्यक था। मुझे यह भी विश्वास है कि भारत सरकार और प्रान्तीय सरकार दोनों अपने व्यापक अधिकारों का दुरुपयोग नहीं कर रही हैं और व्यावृत्तियों और प्रतिहिंसा-युक्त कार्यों को रोकने के लिए भरसक कोशिश कर रही हैं। आतंककारी कार्यों से अपने अफसरों और जाति के अन्य वर्गों की रक्षा करने तथा कानून और व्यवस्था के तत्त्वों को बनाये रखने के लिए जितने समय तक असाधारण उपायों से काम लेने को हम बाध्य हैं उससे अधिक समय तक हम उन्हें जारी न रखेंगे।

आपका—

सेमुएल होर

## महात्माजी की प्रधान मंत्री को चिट्ठी

महात्मा गाँधी ने दरबदा सेन्ट्रल जेल से १८ अगस्त १९३२ को प्रधान-मंत्री को इस आशय की चिट्ठी लिखी—

प्रिय मित्र,

इसमें सन्देह नहीं हो सकता कि दलित वर्गों के प्रतिनिधित्व के प्रश्न पर ११ मार्च को मैंने सर सेमुएल होर को जो चिट्ठी लिखी वह उन्होंने आपको तथा मन्त्रिमण्डल को दिखा दी होगी। वह चिट्ठी इस चिट्ठी का अंश समझी जाय और इसी के साथ पढ़ी जाय।

मैंने अल्पसंख्यकों के प्रतिनिधित्व पर ब्रिटिश सरकार का निश्चय पढ़ा है और पढ़कर उदासोन् भाव से अलग रख दिया है। मैंने सर सेमुएल को जो चिट्ठी लिखी और सेंट जेम्स पैलेस में १३ नवम्बर १९३१ को गोलमेज सम्मेलन की अल्पसंख्यकों की कमेटी में जो घोषणा की थी उसके अनुसार आपके निर्णय का विरोध मैं अपने प्राणों की बाजी लगाकर करूँगा।

पेसा करने का उपाय यही है कि मैं प्राण त्यागने तक लगातार अनशन करने की घोषणा कर दूँ और नमक और सोडा के साथ या उसके बिना पानी के सिवा और किसी प्रकार का अन्न ग्रहण न करूँ।

यह अनशन तभी समाप्त होगा जब इस व्रत के रहते ब्रिटिश सरकार अपनी इच्छा से या सार्वजनिक मत के दबाव से अपने

निश्चय पर फिर विचार करे और साम्प्रदायिक निर्वाचन की अपनी योजना दलितवर्गों के सम्बन्ध में वापस ले ले जिनके प्रतिनिधियों का चुनाव साधारण निर्वाचन-क्षेत्रों से हो और सबका समान मताधिकार रहे, फिर यह कितना ही व्यापक क्यों न हो जाय ।

यदि बीच में इस रीति से ठह निर्णय पर फिर से विचार न हुआ तो यह अनशन साधारण अवस्था में अगले २० सितम्बर की दोपहर से आरम्भ होगा ।

मैंने यहाँ के अधिकारियों से कह दिया है कि इस चिट्ठी का मजमून आपके पास तार से भेज दिया जाय जिसमें आपको सोचने के लिए काफी समय मिले । पर किसी भी अवस्था में, मैं आपको इतना काफी समय दे रहा हूँ कि धीरे से धीरे मार्ग से जाने पर भी यह चिट्ठी आपको समय से मिल जाय ।

मेरी यह भी इच्छा है कि मेरी यह चिट्ठी और सर सेमुएल होर की लिखी हुई चिट्ठी शीघ्र से शीघ्र प्रकाशित की जाय । मैंने अपनी ओर से पूरी ईमानदारी के साथ जेल के नियमों का पालन किया है और अपनी इच्छा या इन दो चिट्ठियों का मजमून सरदार वल्लभभाई पटेल और श्री महादेव देसाई इन दो साथियों को छोड़ और किसी को नहीं बताया है । पर यदि आप इसे सम्भव बना दें तो मैं चाहता हूँ कि मेरी चिट्ठियों का प्रभाव जनता पर पड़े । इसीलिए इन्हे शीघ्र प्रकाशित करने का मैं अनुरोध करता हूँ ।

खेद है कि मुझे यह निश्चय करना पड़ा । पर मैं अपने को धार्मिक पुरुष समझता हूँ और इस नाते मेरे सामने कोई दूसरा

मार्ग नहीं रह गया है। सर सेमुएल होर को मैंने जो चिट्ठी लिखी उसमें मैं कह चुका हूँ कि परेशानी से बचने के लिए ब्रिटिश सरकार मुझे छांड़ देने का निश्चय मले ही करे, पर मेरा अनशन बराबर जारी ही रहेगा। क्योंकि अब मैं अन्य किसी उपाय से इस निर्णय का विरोध करने की आशा नहीं कर सकता। और सम्मानयुक्त उपाय को छोड़ किसी दूसरे उपाय से अपनी रिहाई करा लेने की मेरी विलकुल इच्छा नहीं।

### जीवन के कार्यक्रम की पूर्ति

सम्भव है, मेरा निर्णय द्रष्टा हो और मेरा यह विचार विलकुल गलत हो कि दलित वर्गों के लिए पृथक् निर्वाचन रहना उनके या हिन्दुत्व के लिए हानिकार है। यदि ऐसा हो तो अपने जीवन-सिद्धान्त के अन्य अंगों के सम्बन्ध में मेरे ठीक रहने का सम्भावना नहीं। उस दशा में अनशन करके मर जाना मेरी मूल के लिए प्रायश्चित्त होगा और उन असंख्य स्त्री-पुरुषों के सर में एक बोझ दूर हो जायगा जो मेरे ज्ञान पर बालक-जैसा विश्वास रखते हैं। पर यदि मेरा निर्णय ठीक हो और मुझे सन्देह नहीं कि यह ठीक है, तो इस निश्चय ने मेरे जीवन का कार्यक्रम उचित रूप से पूर्ण होगा जिसके लिए मैंने २५ साल से भी अधिक समय से यत्न किया है और जिसमें कम सफलता नहीं मिली है।

आपका विश्वसनीय मित्र—

एम० के० गांधी

## मैकडॉनल्ड का पत्र महात्माजी के नाम

प्रधान मन्त्री श्री रैमसे मैकडॉनल्ड ने ८ सितम्बर को नीचे लिखे आशय का पत्र महात्माजी के पास भेजा—

प्रिय गँधी जी,

आपका पत्र मिला । पढ़कर आश्चर्य, और कहना चाहता हूँ कि, बहुत हो हार्दिक दुःख भी हुआ । इसके सिवा मैं यह कहने के लिए भी बाध्य हूँ कि दलित वर्ग के सम्बन्ध में बादशाह की सरकार के निर्णय का वास्तविक अर्थ क्या है, इसे समझने में आप को भ्रम हो रहा है । हम इस बात को सदा समझते रहे हैं कि आप दलित वर्ग के सदा के लिए हिंदू-जाति से अलग कर दिये जाने के अटल विरोधी हैं । गोलमेज की अल्पसंख्या समिति में आपने अपनी स्थिति बिल्कुल साफ तौर से बताई थी और अपने ११ मार्च वाले पत्र में सर सेमुएल होर को फिर से भी आपने अपना मत बता दिया था । हम यह भी जानते हैं कि हिन्दू जनता के एक बहुत बड़े भाग का भी इस विषय में वही मत है जो आपका है । अतः दलित वर्ग के प्रतिनिधित्व के प्रश्न पर विचार करते समय हमने उसपर बहुत ही सावधानी से विचार किया ।

अछूतों की संस्थाओं से मिली हुई बहु-संख्यक अपीलें तथा उनको सामाजिक बाधाओं के विचार से जिन्हें आम तौर से सभी स्वीकार करते हैं और खुद आप भी अनेक बार स्वीकार कर चुके हैं, कौंसिलों के प्रतिनिधित्व के सम्बन्ध में उनके न्याययुक्त अधि-



कार की रक्षा करना हमने अपना कर्तव्य समझा । साथ ही हमें इस बात का भी उतना ही ध्यान रहा है कि हमारे हाथ से कोई ऐसी बात नहीं होनी चाहिए जो अछूतों को सदा के लिए हिन्दू-जाति से अलग कर दे । अपने ११ मार्च वाले पत्र में आपने खुद ही कहा है कि मैं अछूतों को कौंसिलों में प्रतिनिधित्व दिये जाने के खिलाफ नहीं हूँ ।

### सरकारी योजना उचित है

सरकारी योजना के अनुसार अछूत हिन्दू-जाति के अंग बने रहेंगे और उनके साथ बराबरी की हैसियत में शामिल होकर वोट दे सकेंगे । पर २० साल तक निर्वाचन में, हिन्दुओं के साथ शामिल रहते हुए भी, थोड़े-से जास हलकों के जरिये अपने स्वार्थों की रक्षा का उपाय करते रहेंगे, जो हमारा निश्चय है कि वर्तमान स्थिति में आवश्यक है । जहाँ-जहाँ ऐसे हलके बनाये जायेंगे, अछूत वर्ग साधारण हिन्दू निर्वाचन क्षेत्र के वोट से वंचित न होंगे, बल्कि उन्हें दो-दो वोट देने का अधिकार दे दिया जायगा, जिसमें हिन्दू-जाति के साथ उनका सम्बन्ध अविकल बना रहे । आप जिसे सांप्रदायिक निर्वाचन क्षेत्र कहते हैं अछूतों के लिए वैसे हलके हमने जान-बूझकर नहीं बनाये हैं और संपूर्ण अछूत वोटों को साधारण अर्थात् हिन्दू निर्वाचन क्षेत्रों में शामिल कर दिया है जिसमें उच्च जाति के हिन्दू उम्मेदवारों को अछूत वोटों के पास जाकर वोट माँगना पड़े अथवा अछूत उम्मेदवारों को ऊँची जाति वाले हिन्दू वोटों के पास वोट माँगने जाना पड़े ।

इस प्रकार हिन्दू-जाति की एकता की सब प्रकार से रक्षा की गई है । तथापि हमने सोचा कि उत्तरदायी शासन के आरंभिक

काल में जब प्रांतों में शासनाधिकार उसी वर्ग के हाथ में रहेगा जिसका कौंसिल में बहुमत होगा, यह आवश्यक होगा कि दलित वर्ग, जिसके विषय में आप खुद भी स्वीकार करते हैं कि उच्च जाति के हिंदुओं ने शताब्दियों से उन्हें नीची अवस्था में डाल रखा है, ९ में से ७ प्रांतों की कौंसिलों में अपने कुछ ऐसे प्रतिनिधि भी भेज सकें जो उनके अभाव-अभियोगों और आदर्शों को प्रकट कर सकते हैं और उनके विरुद्ध निर्णय होने से रोक सकें अर्थात् जिनके द्वारा इस वर्ग का मत प्रकट हो सके। प्रत्येक न्याय-शील व्यक्ति को इस व्यवस्था की आवश्यकता स्वीकार करनी होगी। हमारे विचार से वर्तमान परिस्थिति में संरक्षित स्थान सहित संयुक्त निर्वाचन की व्यवस्था में दलित वर्ग के लिए अपने ऐसे सदस्य कौंसिलों में भेज सकना संभव होगा जो उनके वास्तविक प्रतिनिधि और उनके सामने जिम्मेदार हो, चाहे मताधिकार की जितनी भी व्यवस्थायें इस समय संभव हैं उनमें से कोई भी क्यों न की जाय। कारण यह कि इस व्यवस्था में उनके प्रायः सभी सदस्य उच्च जातियों के हिंदुओं द्वारा ही चुने जायेंगे।

#### पृथक निर्वाचन से उत्तम व्यवस्था

हमारी योजना में अछूतों को साधारण निर्वाचन क्षेत्रों में मताधिकार देते हुए उनके लिए थोड़े से अलग हलके भी बना दिये हैं। मुसलमान आदि अल्प संख्याओं के लिए की गई साम्प्रदायिक निर्वाचन की व्यवस्था से यह रूप और प्रभाव में सर्वथा भिन्न है। एक मुसलमान साधारण हलके में न वोट दे सकता है और न उम्मेदवार हो सकता है। मुसलमानों को जिस स्थान में जितनी जगह दी गई है उससे वे एक भी अधिक नहीं

प्राप्त कर सकते। अधिकतर प्रांतों में उन्हें अपनी जनसंख्या के पड़ते से अधिक जगहे दी गई हैं। पर दलित वर्ग को खास हलकों के द्वारा जो जगहे दी गई हैं वे बहुत अल्प हैं और उनकी जनसंख्या के पड़ते के विचार से नहीं नियत की गई हैं। इस व्यवस्था का एक मात्र उद्देश्य यही है कि वे कौंसिलों में अपने कुछ ऐसे प्रतिनिधि अवश्य भेज सकें जो केवल उन्हीं के चुने हों। हर जगह उनके इन इन विशेष स्थानों की संख्या उनकी आवादी के पड़ते से बहुत कम है।

### अनशन किसलिए ?

मैं समझता हूँ कि आप जो अनशन के द्वारा प्राणत्याग का विचार कर रहे हैं, उसका उद्देश्य न तो यह है कि दलित वर्ग दूसरे हिंदुओं के साथ संयुक्त निर्वाचन क्षेत्र में शामिल हों, क्योंकि यह अधिकार तो उन्हें मिल ही चुका है, और न यही है कि हिंदुओं की एकता बनी रहे, क्योंकि इसका भी उपाय किया जा चुका है, किन्तु केवल यह है कि अछूत लोग, जिनके लिए आज भी पण वाघाएँ उपस्थित होने की बात सभी स्वीकार करते हैं, अपने थोड़े से प्रतिनिधि भी ऐसे न भेज सकें, जो उनके अपने चुने हुए हों और जो उनके भाग्य की निर्णायक कौंसिलों में उनके प्रतिनिधि की हैसियत से बोल सकें। सरकारी योजना के इन अति न्याययुक्त तथा बहुत सोच-विचार कर किये हुए प्रस्तावों को देखते हुए मेरे लिए आपके निश्चय का कोई समुचित कारण देख सकना सर्वथा असम्भव हो गया है और मैं केवल यही सोच सकता हूँ कि वस्तुस्थिति के समझने में भ्रम हो जाने के कारण आपने ऐसा निश्चय किया है।

निर्णय नहीं बदल सकता

जब आपस में समझौता न कर सकने पर भारतीयों ने आम तौर से सरकार से अपील की तब कही उसने अपनी इच्छा के विरुद्ध अल्पसंख्यकों के प्रश्न पर अपना फैसला सुनाना स्वीकार किया। अब वह उसे सुना चुकी है और अब जो शर्तें उसमें रखी गई हैं उनके सिवा और किसी तरह वह बदला नहीं जा सकता। अतः मुझे खेद के साथ आपसे यही कहना पड़ रहा है कि सरकार का निश्चय कायम है और केवल विभिन्न सम्प्रदायों का आपस का समझौता ही उस निर्वाचन व्यवस्था के बदले स्वीकार किया जा सकता है कि जिसे सरकार ने परस्पर विरोधी दावों का सामंजस्य करने की सच्ची नीयत से तजवीज किया है।

पत्र-व्यवहार के प्रकाशन की अनुमति

अपका अनुरोध है कि यह पत्र-व्यवहार मय आपके उस पत्र के जो ११ मार्च को आपने सर सेमुएल होर को लिखा था, प्रकाशित कर दिया जाय। चूँकि मुझे यह उचित नहीं जान पड़ता कि नजरबन्द होने के कारण आप जनता के सामने अपने अनुरोध के निश्चय के कारणों को रखने से वंचित रहें, इसलिए यदि आपने अपने इस अनुरोध को दुहराया तो मैं उसे सहर्ष स्वीकार कर लूँगा। फिर भी मैं एक बार आपसे और सामग्र अनुरोध करना चाहता हूँ कि आप सरकारी निर्णय की तफ्तीलों पर विचार करें—और अपने विवेक से गंभीर भाव से प्रश्न करें कि आपने जो करने का विचार किया है क्या वह सचमुच उचित है।

आपका

जे० रैमसे मैकडोनल्ड

## गाँधीजी का प्रधान मन्त्री को उत्तर

मदालमा गाँधी ने यरवडा सेन्ट्रल जेल से ६ सितम्बर १९३२ को प्रधान-  
मन्त्री को इस आशय को चिट्ठी लिखी—

प्रिय मित्र,

आज तार द्वारा भेजे गये और प्राप्त हुए आपके स्पष्ट और पूर्ण उत्तर के लिए मैं आपको धन्यवाद देता हूँ। तथापि मुझे खेद है कि आपने मेरे निश्चय का ऐसा अर्थ किया जिसका मुझे कभी ध्यान ही न हुआ था। मैं उसी वर्ग की ओर से बोलने का दावा करता हूँ जिनके स्वार्थों की हत्या करने के लिए, आप कहते हैं कि, मैं अनशन करके मर जाना चाहता हूँ। मुझे आशा थी कि इस आखिरी उपाय के कारण कोई ऐसा स्वार्थपूर्ण अर्थ न करेगा। कुछ अनुरोध किये बिना मैं फिर कहता हूँ कि मेरे लिए यह विषय शुद्ध धार्मिक विषय है। केवल यही बात कि 'दलित' वर्गों को द्विविध मत मिले हैं, उन्हें या सामान्य हिन्दू समाज को विच्छिन्न होने से नहीं रोकती। 'दलित' वर्गों के लिए पृथक् निर्वाचन की स्थापना मात्र में मुझे उस विषय के इंजेक्शन की गंध मिलती है जिससे हिंदुत्व नष्ट हो सकता है और 'दलित' वर्गों को कुछ लाभ नहीं मिल सकता। कृपा कर मुझे यह कहने दीजिए कि आप कितनी ही सहानुभूति क्यों न रखते हों, आप ऐसे विषय में ठीक-

ग्रीक निश्चय पर नहीं पहुँच सकते जो हिन्दू और अछूत दोनों के लिए जीवन-मरण का प्रश्न है और धार्मिक दृष्टि से बहुत महत्व रखता है। मैं 'दलित' वर्गों के आवश्यकता से भी अधिक प्रतिनिधित्व का विरोध न करूँगा। मैं इसी बात के विरुद्ध हूँ कि वे कानून बनाकर हिन्दू-समाज से पृथक् कर दिये जायें ( फिर यह पार्थक्य कितना ही सीमित क्यों न हो ) जब तक वे इस समाज के अन्दर रहना चाहते हैं। क्या आप जानते हैं कि यदि आपका निश्चय बना रहा और शासन-विधि काम में आ जाय तो आप हिन्दू सुधारकों के, जिन्होंने अपने आपको जीवन की हर दिशा में अपने दलित भाइयों का उद्धार करने के लिए समर्पण कर दिया है, कार्य की आश्चर्यजनक उन्नति को रोक देंगे।

मेरा निश्चय कायम

इसलिए मुझे खेदपूर्वक अपने पूर्व निश्चय पर कायम रहने को लाचार होना पड़ता है।

आपकी चिट्ठी से भ्रम उत्पन्न हो सकता है इसलिए मैं कह देना चाहता हूँ कि आपके निर्णय के अन्य अंशों से मैंने 'दलित' वर्गों के प्रश्न को अलग कर उसपर खास तौर से जो विचार किया है उसका यह अर्थ नहीं होता कि मैं आपके निर्णय के अन्य अंशों से सहमत हूँ। मेरी राय में उसके अन्य कई अंश बहुत ही आपत्तिजनक हैं। पर मैं उन्हें ऐसा नहीं समझता जो मुझे इतना आत्म-विनाश करने की प्रेरणा करें जितना मेरे विवेक ने 'दलित' वर्गों के सम्बन्ध में मुझे प्रेरणा की है।

आपका विश्वसनीय मित्र—

एम० के गाँधी

## बम्बई सरकार को गाँधीजी का पत्र

महात्मा गाँधी ने १५ सितम्बर को अनशन के निश्चय के सम्बन्ध में बम्बई सरकार के पास अपना जो वक्तव्य भेजा था उसका आगम इस प्रकार है—

मेरे अनशन का निश्चय ईश्वर के नाम पर, और जैसा कि मैं नम्रता के साथ विश्वास करता हूँ, उसके आदेश पर भी किया गया है। मित्रों का आग्रह है कि मैं उसे कुछ दिनों के लिए टाल दूँ, जिसमें जनता को अपना संघटन कर लेने का समय मिल जाय। मुझे खेद से कहना पड़ता है कि अब उसके दिन को कौन कहे, घंटे को बदलना भी मेरे वस की बात नहीं है। प्रधानमन्त्री के पत्र में जो बातें मैं लिख चुका हूँ उनके अतिरिक्त और किसी भी कारण से मेरा उपवास टल नहीं सकता।

किसके खिलाफ और किसके वास्ते ?

मेरा भावी अनशन उन लोगों के विरुद्ध है जो मुझमें विश्वास रखते हैं—चाहे वे भारतीय हों या यूरोपियन और उनके वास्ते हैं जो मुझमें विश्वास नहीं रखते। इसलिए वह अंग्रेज अधिकारी-वर्ग के विरुद्ध नहीं है, पर उन अंग्रेज खी-गुरुपों के विरुद्ध है जो

अधिकारी वर्ग के विरुद्ध उपदेशों को अनसुना करके भी मुझ में विश्वास रखते हैं और मेरे पक्ष को न्याय-संगत मानते हैं। वह मेरे उन देशवासियों के भी विरुद्ध नहीं है जो मुझमें विश्वास नहीं रखते, चाहे वे हिन्दू हो या और कोई, किंतु वह उन अगणित देशवासियों के विरुद्ध है—चाहे वे किसी भी दल और विचार के क्यों न हों—जिनका विश्वास है कि मेरा पक्ष न्याय का पक्ष है। सर्वोपरि, हिंदू-समाज की अन्तरात्मा को सच्चे धर्म के पालने के लिए प्रेरित करना उसका उद्देश्य है।

केवल भावोदीपन मेरे संकल्पित उपवास का उद्देश्य न होगा। मैं अपना सारा वचन—जो कुछ भी वह है—न्याय, शुद्ध न्याय के पलड़े पर धर देना चाहता हूँ। अतः मेरी प्राण-रक्षा के लिए अनुचित उतावली और परेशानी न होनी चाहिए। इस वचन में मेरा अटल विश्वास है कि उसकी (भगवान की) मरजी के बिना एक पत्ता भी नहीं हिल सकता। उसे इस द्रेह से कुछ काम लेना होगा तो वह उसे बचावेगा। उनकी इच्छा के विरुद्ध कोई भी उसे बचा नहीं सकता। मनुष्य की दृष्टि से मैं कह सकता हूँ कि मेरा विश्वास है कि कुछ दिन तक वह बिना अन्न के जी सकती है।

मन नहीं बदला तो मुझे मरने दो

पृथक् निर्वाचन मेरे निश्चय के लिए एक निमित्त मात्र था। वर्णाश्रमी हिन्दू नेताओं और दलित नेताओं के काम चलाऊ समझौते से काम न चलेगा। यदि हिन्दू जनता का सामुदायिक अंतःकरण अस्पृश्यता को जड़मूल से उखाड़ फेंकने को अभी



तैयार नहीं हुआ है तो मेरा बलिदान कर देने में तनिक भी आगा-पीछा न करना चाहिए ।

जो लोग संयुक्त-निर्वाचन के विरोधी हैं उनपर तनिक भी दबाव न डालना चाहिए । उनके तीव्र विरोध को मैं सहज ही समझ सकता हूँ । मेरा अविश्वास करने का उन्हें पूरा अधिकार है । क्या मैं उसी हिन्दू वर्ग का नहीं हूँ—जो भ्रमवश उच्च वर्ग अथवा सवर्ण वर्ग कहा जाता है—जो इतना सब हो जाने पर समाज के अन्दर बना हुआ है ?

### अम्बेडकर-शोधियों की भूल

पर उनके विरोध को सकारण मानते हुए भी मैं मानता हूँ कि वे भूल कर रहे हैं । वे दलित जातियों को हिन्दू समाज से काट कर सर्वथा अलग कर ले सकते हैं और उनका पृथक् वर्ग बना सकते हैं । यद्यपि यह हिन्दू-धर्म के लिए एक विरस्थायी जीवन कलंक रूप होगा, पर मुझे इसकी परवा न होगी, वरन् कि इससे अछूतों का सच्चा हित होता हो । पर मैंने अछूतों के सभी श्रेणियों का बहुत निकट से परिचय प्राप्त किया है और इस जानकारी के कारण मुझे निश्चय हो गया है कि उनका जीवन सवर्ण हिंदुओं के, जिनके बीच वे रहते और जिन पर उनका जीवन अवलंबित है—जीवन से इस प्रकार मिला-जुला है कि उन्हें अलग करना असंभव है । दोनों वर्ग एक ही कुटुम्ब के व्यक्ति हैं । अछूत यदि हिंदुओं के साथ विद्रोह करने और हिंदू-धर्म को सदा के लिए नमस्कार कर देने को तैयार हो जायें तो मुझे इस पर आश्चर्य न होगा । पर जहाँ तक मैं समझ सकता

हूँ, वे ऐसा न करेंगे। हिन्दू-धर्म में कोई ऐसी अनिवार्य चर्या सूक्ष्म वस्तु है जो उनकी इच्छा के विरुद्ध भी उन्हें उससे अलग नहीं होने देती। और इस कारण मेरे-जैसे व्यक्ति के लिए, जिसे उनका वास्तविक अनुभव है, यह अनिवार्य हो जाता है कि वह अपने प्राण देकर भी अछूतों के प्रस्तावित पृथक्करण का विरोध करे।

### हिंदू सुधारकों का कर्तव्य

इस विरोध का अर्थ बड़ा गम्भीर है। जिस समझौते से दलित वर्ग को हिंदू-समाज के घेरे के अंदर पूर्ण स्वतंत्रता नहीं मिलती वह कदापि इस योग्य न होगा कि प्रस्तावित पृथक्करण के बदले स्वीकार किया जा सके। अपने ऊपर लिये हुए कर्तव्य के संबन्ध में तनिक भी चालाकी या झुठलाई से काम लिया गया तो इसका नतीजा केवल यही होगा कि मेरा प्राणत्याग कुछ दिनों के लिए टल-भर जायगा, और इसके बाद उन लोगों के विषय में भी यही बात होगी जो इस विषय में मेरे ही जैसा विचार रखते हैं।

इसके बाद उत्तरदायी हिन्दू नेताओं को इस बात पर विचार करना होगा कि यदि सामाजिक, नागरिक और राजनीतिक क्षेत्रों में दलित वर्ग पर आज-के-से अत्याचार होते ही रहे तो क्या वे मेरे जैसे एक सुधारक का नहीं, बल्कि सुधारकों की एक वर्द्धमान सेना के चिर अनशनरूपी सत्याग्रह का सामना करने को तैयार होंगे? मेरा विश्वास है कि आज भारत में ऐसे सुधारक काफी संख्या में मौजूद हैं, जो दलित जातियों के उद्धार और उसके द्वारा हिन्दू धर्म को उसके युगयुगांतर के एक अंधविश्वास से मुक्त करने के प्रयत्न में अपने प्राणों को तुच्छ समझें।

मेरे साथ काम करनेवाले सुधारक भाइयों को भी इस उपवास का अर्थ भलीभाँति समझ लेना चाहिए । यह या तो भ्रांति है, तो मुझे अवश्य चुपचाप उसका प्रायश्चित्त करने देना चाहिए और ईश्वरीय प्रेरणा है तो यह हिन्दू धर्म की छाती पर से एक भारी चट्टान को हटा देगा । ईश्वर करे, मेरी यंत्रणा हिन्दू धर्म के अतःकरण को शुद्ध कर दे और उनके हृदयों को द्रवित भी कर सके जिनकी प्रवृत्ति तत्काल मुझे कष्ट पहुँचाने की हो रही है ।

### अनशन तोड़ने की शर्त

मेरे उपवास के मुख्य हेतु के विषय में कुछ भ्रम मालूम होता हो इसलिए मैं फिर यह बता देना चाहता हूँ कि उसका उद्देश्य दलितवर्ग के लिए पृथक् निर्वाचन की व्यवस्था का—चाहे वह किसी भी प्रकार की क्यों न हो—विरोध करना है । ज्यों ही यह धमकी वापस ले ली गई मेरा अनशन समाप्त हो जायगा । स्थान-संरक्षण के खिलाफ मेरे पास जबरदस्त दलोलें हैं और इस समस्या को हल करने का सर्वोत्तम प्रकार क्या होगा, इस विषय में भी मेरे निश्चित विचार हैं । पर एक कैदी की हैसियत से मैं अपने प्रस्ताव उपस्थित करने के लिए अपने आपको अधिकारी नहीं समझता । तथापि संयुक्त निर्वाचन के आधार पर सर्वण हिन्दुओं और दलितवर्ग के जिम्मेदार नेताओं के बीच कोई समझौता हो, और वह सब प्रकार के हिन्दुओं की बड़ी-बड़ी सार्वजनिक सभाओं में स्वीकृत हो जाय, मैं उसे मान लूँगा ।

एक बात मैं स्पष्ट कर देना चाहता हूँ । यदि दलित वर्ग के प्रश्न का संतोषजनक निपटारा हो जाय तो इसका यह मतलब

नहीं लगाना चाहिए कि सांप्रदायिक प्रश्न के अन्य भागों के सम्बन्ध में सरकार ने जो निर्णय दिया है उसे मानने के लिए मैं बाध्य हूँ । मैं स्वयं उसके और भी अनेक अंशों का विरोधी हूँ, जिनके कारण मेरी समझ में कोई भी स्वतन्त्र एवं लोकतन्त्र शासन-प्रणाली के अनुसार कार्य करना प्रायः असम्भव है । इस प्रश्न का निर्णय संतोष-जनक रूप से हो जाने का यह मतलब भी नहीं निकालना चाहिए कि जो शासन-विधान तैयार होगा, उसे मान लेना ही मेरे लिए लाजिमी होगा । ये ऐसे राजनीतिक सवाल हैं जिन पर विचार करना और जिनके सम्बन्ध में अपना निर्णय देना भारतीय कांग्रेस का ही काम है । वे व्यक्तिगत रूप से मेरे विचार-क्षेत्र से बिल्कुल बाहर हैं । फिर इन प्रश्नों के सम्बन्ध में तो मैं अपनी निजी राय भी प्रकट नहीं कर सकता, क्योंकि मैं तो इस समय सरकार का क़ैदी हूँ । मेरे अनशन का सम्बन्ध एक निर्दिष्ट, एक संकुचित क्षेत्र से ही है । दलित वर्गों का प्रश्न प्रधानतया एक धार्मिक प्रश्न है, और उसके साथ मैं अपने को विशेष रूप से सम्बद्ध समझता हूँ, क्योंकि मैं अपने जीवन में हमेशा ही उसपर विचार करता रहा हूँ । मैं उसे अपने लिए एक ऐसी पवित्र धरोहर समझता हूँ जिससे मैं दूर नहीं भाग सकता ।

“मेरा अनुकरण मत कीजिए”

ज्ञान-प्राप्ति और तपस्या के लिए उपवास एक बहुत पुरानी प्रथा है । मैंने ईसाई धर्म तथा इस्लाम में भी इसका उल्लेख देखा है । हिन्दूधर्म में तो आत्मशुद्धि एवं तपस्या के उद्देश्य से किये

गये उपवास के उदाहरण भरे पड़े हैं। किन्तु यह एक विशेष एवं उच्च उद्देश्य के साथ-साथ धर्म समझकर ही किया जाना चाहिए। फिर मैंने तो अपने लिए यथाशक्ति इसे वैज्ञानिक रूप दे डाला है। अतः इस विषय का विशेषज्ञ होने के नाते मैं अपने मित्रों और सहानुभूति प्रदर्शित करनेवालों को सचेत कर देना चाहता हूँ कि आप लोग बिना सोचे-समझे अथवा सहानुभूति के क्षणिक उन्माद में पड़कर मेरा अनुकरण न करें। जो लोग ऐसा करने के लिए इच्छुक हों, उन्हें कठिन परिश्रम और अछूतों की निःस्वार्थ सेवा द्वारा अपने को उसके योग्य बना लेना चाहिए, तब यदि उचित समय आने पर वे उपवास करेंगे तो उनके हृदय में भी स्वतन्त्र रूप से प्रकाश का आविर्भाव हो सकता है।

अन्त में मैं यह भी कह देना चाहता हूँ कि यह उपवास मैं पवित्र-से-पवित्र उद्देश्यों से प्रेरित होकर ही कर रहा हूँ, किसी भी व्यक्ति के प्रति क्रोध या द्वेष की भावना से प्रेरित होकर नहीं। मेरे लिए तो यह अहिंसा का ही एक रूप और उसका अन्तिम प्रयोग है। अतः यह स्पष्ट है कि जो लोग उन लोगों के प्रति वादविवाद में किसी तरह का द्वेषभाव या हिंसा प्रदर्शित करेंगे, जिन्हें वे मेरे प्रतिकूल या मैं जिस उद्देश्य की सिद्धि के लिए यत्न करता हूँ उसके विरुद्ध समझते हों, तो इस कार्य द्वारा वे मेरी मृत्यु का आवाहन और भी शीघ्रतापूर्वक करेंगे। सब उद्देश्यों की नहीं तो कम-से-कम इस उद्देश्य की सिद्धि के लिए तो यह परमावश्यक है कि अपने विरोधियों के साथ पूर्ण सौजन्य का व्यवहार किया जाय और उनके भावों के प्रति आदर दिखाया जाय।

मो० क० गांधी

## जन्म से स्पृश्य, स्वेच्छा से अस्पृश्य

[ करीब १० महीने पहले यरवदा जेल में प्रवेश करने के बाद आज शाम को महात्मा गाँधी की पत्र-प्रतिनिधि से पहले ही पहले बात-चीत हुई। उस समय आपने कहा कि मैं जन्मतः स्पृश्य पर स्वेच्छा से अस्पृश्य हूँ। यह बात-चीत नीचे के एक कमरे में हुई। अस्त होनेवाले सूर्य की किरणें खिड़की से आकर कमरे को प्रकाशित कर रही थीं। वे किरणें गाँधीजी के सिर, चश्मे और चौड़ी की घड़ी के साथ ब्रीझा करती हुई उनके अपने हाथ से कती हुई सुन्दर खादी की धोती पर, विश्राम कर रही थीं। महात्माजी हमेशा की तरह धीरे और शांत स्वर में बातें कर रहे थे। कभी-कभी जब आप अपने निश्चय का आध्यात्मिक कारण बताने लगते तब आपका स्वर अधिक गम्भीर हो जाता। उनके प्रवाद गाँधीजी में कभी-कभी बिन्दो का पुट भी रहता था। आपने एक बार कहा कि मैं जेल के रसोईघर का सुपरिटेण्डेण्ट बनाया गया हूँ। बात-चीत के समय जेल-सुपरिटेण्डेण्ट मेजर महारी उपस्थित थे। ]

### भजनरूप भोजन

महात्माजी ने कहा कि “अनशन १२ घंटे दिन को शुरू हुआ। उस समय श्री अच्युतसतप्यवजी की कन्या कुमारी रेहाना सत्यवर्जी का हिन्दी भजन गाया गया। उस भजन के पहले चरण का आशय यह है—‘ऐ सुसांफिर उठ, शय्या का त्याग कर क्योंकि सबेरा हो गया है।’ मेरी लम्बी कष्ट-दायक अनशन-यात्रा में यह भजन भोजन का काम देगा।”

जिस समय अनशन शुरू हुआ उस समय सरदार वल्लभभाई और श्री महादेव देसाई उपस्थित थे। दोनों दो दिन-तक अनशन में गाँधीजी का साथ देंगे। आज महात्माजी ने आखिरी बार ११॥ घंटे भोजन किया। भोजन में केवल गरम पानी, सोडा, शहद

और दो मीठे नींबू थे । वे विल्कुल तन्दुरुस्त हैं और उनका वजन १०३ पौंड था यानी पिछले हफ्ते से १ पौंड अधिक था ।

वातचीत में गाँधीजी ने अनशन के नैतिक और आध्यात्मिक रूप पर जोर दिया, ईसा और मुहम्मद के उदाहरणों की चर्चा की और कहा कि मैं बहुत ही तुच्छ और छोटे पैमाने पर उनका अनुकरण कर रहा हूँ जिसमें ईश्वर के साथ लड़ाई छान सके ।

पत्र-प्रतिनिधियों का बड़े ही प्रेम से स्वागत करने के बाद गाँधीजी ने अपने स्वभाव के अनुसार तुरन्त ही वह प्रश्न छेड़ दिया जो उनके लिए सब से प्रमुख था । उनसे पहले कुछ प्रश्न इस सम्बन्ध में किये गये कि अनशन-काल में उनका दैनिक कार्यक्रम क्या रहेगा । इसके बाद उनसे पूछा गया कि डाक्टर अम्बेडकर की इस माँग पर आपका क्या मत है कि पहले आपको अपनी स्थिति विस्तार के साथ बतानी और शर्तें प्रकट करनी चाहिए ।

गाँधीजी ने कहा कि मेरी सब बातें सदा ही प्रकट रही हैं । जहाँ तक इस मामले से सम्बन्ध है, मैं जेल के सीखचों के अन्दर से कुछ नहीं कह सकता । पर अब मुझे मौका मिल गया है जो मुझे कुछ ही घण्टे पहले दिया गया, इसलिए मैंने पत्र-प्रतिनिधियों से पहली बार मुलाकात की ।

स्थान सुरक्षित रखने का प्रश्न

“१५ तारीख को सरकार के पास मैंने जो वक्तव्य भेजा था वह यदि शीघ्र अखबारों में प्रकाशित किया जाता तो उससे मेरे निश्चय पर प्रकाश पड़ जाता । सारांश में, निश्चय यह है कि मेरा अनशन केवल पृथक् निर्वाचन के विरुद्ध है, कानून-द्वारा स्थान

सुरक्षित करने के विरुद्ध नहीं। यह कहना कि दलित वर्ग के लिए कानून द्वारा स्थान सुरक्षित रखने के मेरे कट्टर विरोध से मेरे पक्ष को हानि पहुँचती है, केवल अंशरूप में सत्य है। कानून द्वारा स्थान सुरक्षित रखने का मैं वस्तुतः विरोधी था—अब मैं विरोधी नहीं हूँ, पर कानून द्वारा स्थान सुरक्षित रखने की योजना मेरी स्वीकृति या अस्वीकृति के लिए मेरे सामने कभी रखी ही नहीं गई। इसलिए इस विषय पर मेरे कुछ निश्चय करने का प्रश्न ही न था। कानून द्वारा स्थान सुरक्षित रखने के प्रश्न पर जब मैंने अपने मत पर और विचार किया, तब अवश्य ही मैंने उसका चोरदार शब्दों में विरोध किया। मेरा नम्र मत है कि स्थान सुरक्षित रखने से दलित वर्ग का हित होने की अपेक्षा उनकी इस अर्थ में हानि होगी कि इससे उनकी राष्ट्रीय उन्नति बन्द हो जायगी। कानून द्वारा स्थान सुरक्षित करना एक प्रकार का सहारा है और जो आदमी किसी सहारे पर निर्भर करता है वह अपने आपको उतने ही हद तक कमजोर बना लेता है।”

जन्मतः स्पृश्य पर स्वेच्छा से अस्पृश्य

“यदि लोग मेरी हँसी न उड़ावेंगे तो मैं नम्रतापूर्वक अपना दावा पेश करूँगा जो मैं हमेशा ही कहता रहा हूँ। वह दावा यह है कि मैं जन्मतः स्पृश्य हूँ पर स्वेच्छा से अस्पृश्य हूँ और मैंने अपने ढंग से अछूतों का—उनकी ऊँची जातियों का ही नहीं—क्योंकि मैं कह देना चाहता हूँ कि यह हमारे लिए शर्म की बात है कि अछूतों में भी छोटी-बड़ी जातियाँ और श्रेणियाँ हैं—प्रतिनिधि बनने के लिए गुण प्राप्त करने का प्रयत्न किया है। इसलिए मेरी महत्वाकांक्षा यह रही है कि जहाँ तक संभव हो मैं अछूतों



को सब से नीच श्रेणी का—जैसे वह श्रेणी जिस पर नजर पड़ने से या जिसके पास पहुँचने से ही अपवित्रता हो जाती है—प्रतिनिधि बनूँ और अपने आपको उनके साथ मिला दूँ। जहाँ कहीं मैं जाता हूँ, मेरे मन में उनका विचार हमेशा बना रहता है क्योंकि यह विष-ब्याला में भर पेट पी चुका हूँ। मैंने इन्हे मलावार में देखा, कुछ से उड़ीसा में भेंट हुई और मुझे विश्वास है कि उनकी उन्नति स्थान-संरक्षण से न होगी, उनकी उन्नति उन्हीं के बीच रह कर हिन्दू-सुधारकों के कठिन परिश्रम से होगी। मैं समझता हूँ कि इस पृथक्करण से सुधार की सब आशाएँ मर जावें, इसी-लए मेरी संपूर्ण आत्मा ने इसके विरुद्ध बलवा किया।”

“मैं स्पष्ट कह देना चाहता हूँ कि पृथक् निर्वाचन उठा लेने से मेरी प्रतिज्ञा का शब्दशः पालन तो हो जायगा पर उसके भाव की रक्षा कदापि न होगी और स्वेच्छा से बने हुए एक अस्पृश्य के नाते मैं स्पृश्य और अस्पृश्य में किसी तरह किये गये समझौते से संतुष्ट न हो जाऊँगा। अस्पृश्यता का जड़-मूल से नाश वही मैं चाहता हूँ, इसी के लिए मैं जीवित हूँ और इसी के लिए मरने में मुझे आनन्द होगा। इसलिए मैं ‘सच्चा समझौता’ चाहता हूँ जिसकी जीवन-दायिनी शक्ति सुदूर भविष्य में नहीं, आज दिखाई देगी और इसलिए इस समझौते पर स्पृश्यों के भारत-व्यापी प्रदर्शन की मुहर लगनी चाहिए। जिनमें वे दिखाऊ अभिनय करके एक-दूसरे से न मिलें, पर सच्चे बन्धु-भाव ने आलिंगन करें। अपने विगत ५० साल के जीवन के इस स्वप्न को सत्य-सृष्टि में देखने के लिए ही मैंने अग्नि-द्वार में प्रवेश किया है। ब्रिटिश सरकार का निश्चय तो निमित्त-मात्र था, एक निश्चित निदान पर

पहुँचा देनेवाला लक्षण । और चूँकि मेरा दावा है कि इन मामलों में मेरा निदान एक कुशल वैद्य की भाँति अचूक होता है, मैंने रोग के लक्षण को पहचान लिया और इसलिए पृथक्-निर्वाचन उठा लेना मेरे लिए मेरे कार्य का आरंभ मात्र होगा और मैं उन सब नेताओं को सावधान कर देता हूँ जो एकत्र हुए हैं कि जल्दी में आकर कोई निश्चय न करें । मुझे अपने प्राणों को कुछ परवा नहीं । इस महान कार्य के लिए ऐसे सैकड़ों आदमियों के प्राण-त्याग से, मेरी राय में, उस पाशविकता का एक तुच्छ प्रायश्चित्त होगा जो हिन्दुओं ने अपने ही धर्म के निरोह स्त्री-पुरुषों पर किया है । इसलिए मैं उनसे अनुरोध करता हूँ कि वे कठोर न्याय-पथ से एक इंच भी अलग न हों ।”

केवल धार्मिक और नैतिक प्रश्न

“मैं अपने अनशन को न्याय की तराजू पर तब तक तोलना चाहता हूँ जब तक वर्णाश्रमी हिन्दू जाग नहीं पड़ते । राजनीति से इसका किसी भी रूप में संबंध नहीं । मैं यह नहीं कहता कि इसका कोई राजनीतिक फल ही न दिखाई देगा, पर मूल प्रश्न धार्मिक और नैतिक स्वरूप का है । मैंने यहाँ धर्म का प्रयोग व्यापक अर्थ में किया है क्योंकि मैं समझता हूँ कि अस्पृश्यता पर आक्रमण करके मैं प्रश्न की तह तक पहुँच गया हूँ और इसलिए इस प्रश्न का अलौकिक महत्व है—राजनीतिक शासन-प्रणाली के अर्थ में स्वराज्य से भी बहुत अधिक महत्व का है । मैं तो यहाँ तक कहूँगा कि ऐसी शासन-प्रणाली भारी बोझ-स्वरूप होगी यदि उसको नैतिक आधार न मिलेगा जो करोड़ों दलितों के हृदय में इस आशा के रूप में उत्पन्न हुआ है कि उनके सर से यह

मारी वोम उठाया जा रहा है। और चूँकि अंग्रेज अफसर चित्र के इस जीवित अंश को देख नहीं सकते, वे अपने अज्ञान और आत्म-सन्तोष के कारण ऐसे प्रश्नों का फैसला करने का साहस करते हैं जिसका सम्बन्ध करोड़ों लोगों के जीवन-मरण से है। यहां मेरा मतलब वर्णाश्रमी हिन्दुओं और अछूतों, दलन करने वालों और दलितों दोनों से है। नौकरशाही को भी उसके इस प्रगाढ़ अज्ञान से जागृत करने के लिए—आशा है कि इन शब्दों से किसी को दुःख देने का अपराधी मैं न होऊँगा—मेरी अन्तरात्मा ने मुझे प्राणपण से विरोध करने के लिए लाचार किया।”

गांधीजी ने सहानुभूति में दूसरों के अनशन करने की निन्दा की। क्योंकि, गांधीजी ने कहा, मेरा दृढ़ विश्वास है कि मैंने यह अनशन ईश्वर की आज्ञा के अनुसार किया है। इसलिए जबतक उस आदमी की अन्तरात्मा इसी तरह का निश्चित आदेश नहीं देती तबतक अनशन करने का उसे कुछ अधिकार नहीं। आत्मशुद्धि के लिए या किसी पक्ष के साथ अपनी एकता प्रकट करने के लिए एक दिन अनशन करना सदा ही अच्छा कार्य है। पर मुझे लोगों के अनेक तार मिले हैं जिनमें मुझे बताया गया है कि वे तबतक अनशन करना चाहते हैं जब तक सम्राट की सरकार यह निश्चय बदल नहीं देती। मुझे विश्वास है कि यदि कोई इस प्रकार अनशन करेगा तो वह लोगों के सामने खराब उदाहरण रखेगा और इससे न उसे ही लाभ होगा, न किसी दूसरे को तथा बहुत संभव है कि इससे उसे आध्यात्मिक हानि हो।

## दलित वर्ग के प्रतिनिधित्व की विभिन्न योजनाएँ

दलित वर्ग के प्रतिनिधित्व के सम्बन्ध में अगतक दली विभिन्न योजनाओं में इस वर्ग को प्रांतीय कौंसिलों में कितनी जगहें देने की सिफारिश की गई है यह नीचे लिखे नक़्शे से मालूम हो जायगा ।

प्रांत	कुल सदस्यों की संख्या	इण्डियन सेट्टल कमेटी	साहस्यन कमीशन	गोलमेज का अध्यक्ष का समझौता	विटिवा सरकार का निर्णय	राज-मु-जे समझौता	पुना पैक्ट में
मद्रास	२१५	२०	२४	४३	१८	३२	३०
बम्बई	२००	१४	१२	२८	१०	१६	१५
बंगाल	२५०	१०	४५	४४	१०	६१	३०
संयुक्तप्रान्त	२२८	१२	४३	४५	१२	५७	२०
पंजाब	१२५	७	१३	१७	०	२३	८
विहार उड़ीसा	१७५	७	१८	२४	७	२४	१८
मध्यप्रान्त	११२	७	११	२२	१०	२६	२०
आसाम	१०८	१३	११	१४	४	१४	७
कुल	१४१३	६०	१७७	२३७	७१	२५३	१४८

## पूना का समझौता

कौंसिलों में दलित वर्ग के प्रतिनिधित्व तथा उनके हित से सम्बन्ध रखने वाले कुछ दूसरे मामलों में दलित वर्ग और शेष हिन्दू संप्रदाय के नेताओं के बीच नीचे लिखी शर्तों पर पूना समझौता हुआ—

( १ ) प्रांतीय कौंसिलों में साधारण जगह में से नीचे लिखे अनुसार जगह दलित वर्गों के लिए सुरक्षित रहेंगी—

मद्रास	३०
बंबई और सिंध	१५
पंजाब	८
बिहार उड़ीसा	१८
मध्यप्रांत	२०
आसाम	७
बंगाल	३०
संयुक्तप्रांत	२०
कुल	१४८

प्रधान मंत्री के निर्णय में प्रांतीय कौंसिलों के लिए निर्धारित सदस्य-संख्याओं के आधार पर ये संख्याएँ रखी गई हैं।

( २ ) इन स्थानों के लिए निर्वाचन संयुक्त होगा पर निर्वाचन-श्रेणी नीचे लिखे अनुसार होगी—

निर्वाचन-क्षेत्र की साधारण निर्वाचक-सूची में दलित वर्ग के जितने निर्वाचक रहेंगे उनका एक निर्वाचक-संघ होगा जो दलित वर्ग के सुरक्षित प्रत्येक स्थान के लिए दलित वर्ग में से ४ प्रतिनिधि चुनेगा—मंड के प्रत्येक सदस्य को एक ही वोट देने का अधिकार होगा और जिन चार उम्मेदवारों को सब से अधिक मत मिलेंगे वे ही दलित वर्ग के चार प्रतिनिधि होंगे—और इस प्रारम्भिक चुनाव के चार प्रतिनिधि साधारण चुनाव के चार उम्मेदवार होंगे जिनमें से एक संयुक्त निर्वाचन द्वारा दलित वर्ग का प्रतिनिधि चुना जायगा।

( ३ ) केन्द्रीय व्यवस्थापक मंडल में भी दलित वर्ग का प्रतिनिधित्व संयुक्त निर्वाचन के सिद्धांत पर स्थित होगा। यहाँ भी इस वर्ग को सुरक्षित स्थान मिलेंगे और निर्वाचन-प्रणाली वैसी ही होगी जैसी प्रान्तीय कोसिलों के लिए।

( ४ ) केन्द्रीय व्यवस्थापक मंडल में ब्रिटिश भारत के लिए निर्धारित साधारण स्थानों में से १८ प्रतिशत स्थान दलित वर्ग के लिए सुरक्षित रहेंगे।

( ५ ) केन्द्रीय तथा प्रान्तीय व्यवस्थापक सभाओं के लिए ४ उम्मेदवार चुनने को पूर्वकथित प्रारम्भिक निर्वाचन प्रणाली दस वर्ष बाद उठ जायगी, यदि वह नीचे लिखी शर्त ( ६ ) के अनुसार आपस के समझौते से इसके पहिले ही न उठ गई हो।

( ६ ) प्रांतीय और केन्द्रीय व्यवस्थापक सभाओं में सुरक्षित स्थानों द्वारा दलित वर्ग के प्रतिनिधित्व की प्रथा तब तक जारी रहेगी जब तक इस समझौते से संबंध रखने वाले सम्प्रदायों के आपस के समझौते से और कोई दूसरा निश्चय न हो।

( ७ ) दलित वर्ग के लिए केन्द्रीय तथा प्रान्तीय व्यवस्थापक सभाओं के मताधिकार की योग्यता लोथियन कमेटी की सिफारिश के अनुसार होगी ।

( ८ ) किसी स्थानीय संस्था के निर्वाचन या सरकारी नौकरी पर नियुक्त होने के लिए कोई केवल इसी कारण अयोग्य न समझा जायगा कि वह दलित वर्ग का सदस्य है । इसकी पूरी कोशिश की जायगी कि इस सम्बन्ध में दलित वर्ग को पर्याप्त प्रतिनिधित्व मिले, वशर्ते कि सरकारों नौकरो के लिए निर्धारित योग्यता दलित वर्ग के सदस्य में हो ।

( ९ ) प्रत्येक प्रान्त को शिक्षा के लिए दी जाने वाली अधिक सहायता में से यथेष्ट धन दलित वर्ग के सदस्यों को शिक्षा-संबन्धी सुविधाएँ देने के लिए अलग कर दिया जायगा ।

हस्ताक्षर—

मदनमोहन मालवीय  
डाक्टर अम्बेडकर  
सी. राजगोपालाचार्य  
श्रीनिवासन्  
तेज बहादुर सप्रू  
एम. आर० जयकर  
धनश्यामदास विडला  
एम० सी० राजा

एम पिल्लई,  
सी० वी० मेहता  
गवई  
देवघर  
स० वाल्म  
कमोलकर  
राजभोज  
ए० वी० ठक्कर

राजेन्द्रप्रसाद तथा अन्य नेतागण

## उपवास-समाप्ति पर गाँधीजी का वक्तव्य

महात्मा गाँधी ने उपवास समाप्ति पर इस आशय का वक्तव्य  
काशित कराया —

अनशन-व्रत ईश्वर का नाम लेकर शुरू किया था और  
उसी का नाम लेकर गुरुदेव (श्री रवीन्द्रनाथठाकुर) और  
परचुरे शास्त्री नाम के एक कैदी विद्वान् पंडित की उपस्थिति,  
में जो एक दूसरे के सामने बैठे थे तथा मेरे चारों तरफ एकत्र  
प्रियजनों के समक्ष खतम किया गया। पहिले कविवर ने  
अपना एक वंगला गीत गाया। फिर परचुरे शास्त्री ने उप-  
निषद से मंत्र पढ़ा। बाद मेरा प्रिय गीत 'वैष्णव जन तो तेणे  
कहिये जे पीर पराई जाणे रे' गाया गया।

पिछले सात दिनों के अन्दर भारत-भर में जो भव्य प्रदर्शन  
हुए उनमें ईश्वर का हाथ स्पष्ट दिखाई देता है। अनशन की सफ-  
लता की कामना करते हुए दुनिया के कितने ही स्थानों से मुझे  
जो तार मिले उन्होंने मुझे तब शक्ति दी जब मेरा शरीर, मन  
और आत्मा कष्ट पा रहा था जिसका मुझे इन सात दिनों में अनु-  
भव हुआ। पर यह कार्य यह कष्ट उठाने योग्य ही था। एक बार  
यज्ञ की अग्नि प्रज्वलित होने पर तबतक उसे न बुझाने देना चाहिए  
जब तक हिन्दुस्तान में अस्पृश्यता का थोड़ा भी अंश बचा हुआ  
हो। और यदि ईश्वर की यही इच्छा हो कि मेरे जीवन के साथ  
इसका अंत न होगा तो मुझे विश्वास है कि ऐसे हजारों सच्चे  
सुधारक हैं जो हिन्दू धर्म से यह भयानक अभिशाप को दूर करने  
के लिए अपने प्राण न्यौछावर कर देंगे।



### कृतज्ञता-प्रकाश

चारों तरफ दृष्टिपात करने पर जहाँ तक मैं देख सकता हूँ, इस समझौते से परस्पर हृदयों का मेल हुआ है और एक-हिन्दू की हैसियत से मैं एक ओर डाक्टर अम्बेडकर, श्री-श्रीनिवास और उनके दल के प्रति तथा दूसरी ओर श्री राजा के प्रति कृतज्ञ हूँ। सदियों के पाप के लिए तथोक्त वर्णाश्रमी हिन्दुओं को दण्ड देने के वहाने वे हठ और दुराग्रह का भाव दिखा सकते थे। यदि वे ऐसा करते तो कम से कम मैं उनके इस भाव पर रोष न प्रकट कर सकता और ऐसी हालत में मेरी मृत्यु उन यंत्रणाओं के बदले में लिया गया तुच्छ मूल्य होता जो सदियों से-अछूतों को ज्जानी पड़ रही हैं। पर उन्होंने श्रेष्ठ मार्ग ग्रहण किया और दिखा दिया कि उन्होंने सब धर्मों में निहित क्षमा के सिद्धान्त का पालन किया है।

### समझौते का भाव

मैं आशा करता हूँ कि सनातनी हिन्दू अपने को इस क्षमा के योग्य साबित करेंगे और समझौते की हर शर्त के शब्दों और भावों के अनुसार कार्य करेंगे। समझौते से तो मुख्य कार्य का आरंभ मात्र होता है। यद्यपि उसका राजनीतिक अंश महत्त्वपूर्ण है तथापि सुधार के व्यापक क्षेत्र में उसे बहुत कम स्थान मिलता है। भविष्य में सनातनी हिन्दुओं को सुधार का ही कार्य—सामाजिक और धार्मिक बाधाओं को पूर्ण रूप से दूर करना जिसके कारण अधिकांश हिन्दू समाज पीड़ित है—हाथ में लेना होगा। मैं सुधारक भाइयों और सनातनी हिन्दुओं को सावधान कर देता हूँ कि यदि अछूतोंद्वारा कार्य तत्परता के साथ निर्धारित समय के अन्दर

न किया गया तो मैंने जो अनशन बंद किया है उसे फिर आरम्भ करने का निश्चित वचन दे दिया है । मैंने समय निर्धारित करने का विचार किया था पर मैं समझता हूँ कि आत्मा को निश्चित प्रेरणा मिले बिना मुझे ऐसा नहीं करना चाहिए । स्वतंत्रता का संदेश प्रत्येक अछूत के घर तक पहुँचना चाहिए और यह तभी हो सकता है जब सुधारक प्रत्येक गाँव में जाय । फिर भी उत्साह में आकर और मुझे फिर से अनशन का कष्ट न उठाने देने की तीव्र इच्छा के कारण किसी को बल-प्रयोग न करना चाहिए । हमें धीरज के साथ परिश्रम करके और कष्ट उठाकर अज्ञान और अन्धविश्वासवालों को अपने पक्ष में मिलाना चाहिए ।

अन्य जातियों को सलाह

मेरी यह भी इच्छा है कि जो यह आदर्श समझता हुआ है उनका अनुसरण अन्य जातियों भी करें । इससे नव-युग, परस्पर विश्वास, उदारता और सब जातियों की मौलिक एकता के भाव का उदय होगा ।

यहाँ मैं केवल हिन्दू मुस्लिम और सिख प्रश्न पर कुछ कहता हूँ । मुसलमानों के प्रति मेरा वही भाव है जो १९२०-२२ में था । मैं इस समय भी अपने प्राण देने को तैयार हूँ जैसा मैं दिल्ली में उनमें एकता और स्थायी शांति स्थापित करने के लिए तैयार था । मैं आशा और प्रार्थना करता हूँ कि इस आंदोलन के फलस्वरूप इस दिशा में भी स्वेच्छा से प्रयत्न होगा । फिर निःसन्देह अन्य जातियों भी अलग न रह सकेंगी ।

अन्त में सरकार, जेल कर्मचारी और मेरी देख-भाल के लिए नियुक्त डाक्टरों को धन्यवाद देता हूँ । उन्होंने कोई भी बात उठा

न रखी। जेल-कर्मचारियों पर कार्य का भारी बोझ पड़ा और मैंने देखा कि उन्हें यह परिश्रम करना नहीं खला। मैं छोटे-बड़े-सब कर्मचारियों को धन्यवाद देता हूँ।

मेरे प्राण जमानत पर रख लो

समझौते पर शीघ्र निश्चय करने के लिए मैं ब्रिटिश मन्त्रिमण्डल को भी धन्यवाद देता हूँ। इस निश्चय की शर्तें मेरे पास भेजी गई हैं। मैंने उसे निःशंक होकर हाथ में नहीं उठाया। मैं समझता हूँ कि उसमें स्वभावतः ही समझौते का वही अंश स्वीकार किया गया है जिसका सम्बन्ध ब्रिटिश मन्त्रिमण्डल के सां-प्रदायिक निर्णय से है। मैं समझता हूँ कि इस समय सम्पूर्ण समझौता स्वीकार करने में उन्हें शासनसम्बन्धी कठिनाइयों-मालूम पड़ी होंगी। पर मैं अपने 'हरिजन' मित्रों को—अब मैं उनको इसी नाम से पुकारना चाहता हूँ—विश्वास दिलाना चाहता हूँ कि जहाँ तक मेरा सम्बन्ध है, मैं सम्पूर्ण समझौते से वंच गया हूँ और उसकी उचित पूर्ति के लिए वे मेरे प्राणों को तब तक जमानत के तौर पर रख सकते हैं जब तक हम अपनी ही इच्छा से कोई दूसरा और अधिक अच्छा समझौता नहीं कर लेते।

## महात्माजी के वक्तव्य

[ सरकार-द्वारा अस्पृश्यता-निवारण के आंदोलन के सम्बन्ध में मेट एव प्रचार की सुविधा प्रदान किये जाने के बाद महात्माजी ने, पूना की जन-सेवक समिति द्वारा, ये वक्तव्य प्रकाशित कराये हैं । ]

[ १ ]

कई कारणों से जो मेरे अधिकार के बाहर थे, मैं अनशन तोड़ने के बाद अस्पृश्यता के प्रश्न को उतनी अच्छी तरह न सुलझा सका जितना मेरा विचार था । इस कार्य के संबंध में सार्वजनिक रूप से प्रचार करने की इजाजत अब सरकार ने मुझे दे दी है, अतः मैं अब उन सैकड़ों चिट्ठी-पत्रियों का जवाब दे सकता हूँ जो मुझे गरवदा पैकट की टीका के रूप में लिखी गई थीं, या अस्पृश्यता विरोधी आंदोलन में उत्पन्न होने वाले विभिन्न प्रश्नों पर मेरी राय या सलाह लेने के लिए लिखी गई थीं । इस प्रारंभिक वक्तव्य में मैं केवल मुख्य-मुख्य प्रश्नों पर ही विचार करूँगा ।

### दूसरे अनशन की सम्भावना

मैं पहले यही प्रश्न उठाता हूँ—फिर अनशन शुरू करने की संभावना है ? मुझे जिन्होंने चिट्ठियाँ लिखीं उनमें से कुछ का कहना है कि अनशन एक प्रकार की जबरदस्ती है और अनशन करना ही नहीं चाहिए था और इसलिए उसे फिर कभी नहीं रुकना चाहिए । अन्य कुछ लोगो का कहना है कि इस बात

के लिए—मैंने जैसा अनशन किया वैसे अनशन के लिए हिन्दू धर्म में या किसी भी धर्म में कुछ प्रमाण नहीं। मैं अभी धार्मिक स्वरूप पर विचार नहीं करना चाहता। इतना कहना बस होगा कि ईश्वर के ही आदेश से मैंने अनशन शुरू किया और उसी की आज्ञा मिलने पर वह फिर शुरू किया जायगा। पर जब यह पहली बार शुरू किया गया तब वह निःसंदेह अस्पृश्यता को जड़-मूल से हटा देने के लिए किया था। उसने जो स्वरूप धारण किया वह मेरी इच्छा का फल नहीं था। मंत्रि-मंडल के निश्चय से मेरे जीवन की नाजुक अवस्था शीघ्र निकट आ पहुँची पर मैं जानता था कि मंत्रिमण्डल का निश्चय बदल देने का कार्य केवल आरंभ मात्र है। केवल राजनीतिक निश्चय को बदलने के लिए विराट शक्ति संचालित नहीं कि जा सकती। जब तक उसकी तह में अधिक गम्भीर भाव न हो। जिन लोगों से इसका सम्बन्ध था उन्होंने सहज ही इस भाव को समझ लिया और उसके अनुसार कार्य किया।

मेरे स्मरण में तो शायद ऐसा कोई आदमी नहीं जिसने मेरे समान भारत के एक कोने से दूसरे कोने तक इतनी बार यात्रा की हो, या इतने गाँवों में गया हो, या जिसका लाखों आदमियों से संबन्ध रहा हो। ये सब मेरा जीवन जानते हैं। इन्होंने सुना है कि मैं स्पृश्यों और अस्पृश्यों में या जाति-जाति में कुछ भेद नहीं जानता। उन्होंने मुझे अक्सर उन्हीं की भाषा में बोलते हुए सुना है और इसे हिन्दू धर्म का कलंक—अभिशाप कहते हुए सुना है। मेरे अस्पृश्यता का इस तरह विरोध करने पर भारत भर में हुई सार्वजनिक सभाओं या निजी बैठकों में शायद ही कभी किसी

ने विरोध किया हो। जनता ने अस्पृश्यता की निंदा के प्रस्ताव पास किये हैं और अपने समाज से उसे निकालने की प्रतिज्ञा की है तथा सैकड़ों अवसरों पर लोगों ने अपनी प्रतिज्ञा के लिए ईश्वर को साक्षी रखा और उसका आशीर्वाद माँगा है कि अपने वचन का पालन करने के लिए वह उन्हे शक्ति दे। इन्हीं लाखों आदमियों के विरुद्ध मैंने अनशन किया था और इन्ही के सहज प्रेम के कारण पाँच ही दिनों में इतना परिवर्तन हो गया और यरवदा पैक्ट तैयार हुआ और इन्ही लोगों के विरुद्ध फिर अनशन किया जायगा, यदि इस पैक्ट का पूर्ण रूप से पालन न किया गया। अब सरकार का इससे कुछ सम्बन्ध नहीं। उसने अपना उत्तर-दायित्व घड़ी तत्परता से पूर्ण किया। यरवदा पैक्ट के निश्चयों के अधिकतर अंश की पूर्ति इन्हीं लाखों आदमियों को करनी है जो वर्णाश्रमी हिन्दू कहे जाते हैं और जो ऊपर वर्णित समाजों में भीड़ लगाया करते थे। इन्हीं लोगों को अपने दलित भाई-बहनों को अपनाकर-ले लेना है, अपने मन्दिरों, अपने मकानों और स्कूलों में निमन्त्रण देकर बुलाना है। गाँवों के अस्पृश्यों को यह अनुभव हो जाना चाहिए कि उनकी वेड़ियाँ कट गईं, वे उसी प्रभु के पुजारी हैं जिसे गाँव के दूसरे आदमी पूजते हैं तथा इनको जो अधिकार और सुविधाएँ हैं वे ही उन्हें भी हैं।

शर्तों के पालने के लिए जमानत

पर यदि वर्णाश्रमी हिन्दुओं ने समझौते की इन महत्वपूर्ण शर्तों का पालन न किया तो क्या मैं ईश्वर और मनुष्य को अपना मुँह दिखा सकता हूँ? डाक्टर अम्ब्रेडकर, राववहादुर राजा तथा दलित वर्ग के अन्य मित्रों से मैंने यहाँ तक कह देने का

साहस किया कि समझौते का वर्णाश्रमी हिन्दुओं की ओर से पूर्ण रूप से पालन कराने के लिए आप मुझे जमानत रख लें। यदि अनशन कभी शुरू किया ही गया तो वह उन लोगों पर जबरदस्ती करने के लिए न होगा जो सुधार के विरोधी हैं, पर यह उन लोगों से काम कराने के लिए अंकुश का काम देगा जो मेरे साथी रह चुके हैं या जिन्होंने अस्पृश्यता को हटाने की प्रतिज्ञा की है। यदि वे अपना वचन भंग कर देंगे या अपने वचनों का पालन करने का उनका कभी इरादा हो न था तथा उनका हिन्दु-धर्म निरा ढोंग था, तो मेरे लिए जीवन में कुछ भी आनन्द न रह जायगा। इसलिए मेरे अनशन से उनपर कुछ भी प्रभाव न पड़ना चाहिए जो सुधार के विरोधी हैं, न उन्हीं पर प्रभाव पड़ना चाहिए जो मेरे साथी थे और जिन लाखों लोगों ने मुझे यह विश्वास दिलाया था कि अस्पृश्यता-विरोधी आंदोलन में वे मेरे और कांग्रेस के साथ हैं, पर जिनकी वाद में विचार करने पर यह धारणा हो गई हो कि अस्पृश्यता ईश्वर और मनुष्यता के विरुद्ध कोई अपराध नहीं।

मेरी राय में अपनी और दूसरों की शुद्धि के लिए अनशन करना अति प्राचीन प्रथा है और यह प्रथा तब तक बनी रहेगी जब तक मनुष्य ईश्वर को मानता रहेगा। यह पीड़ित हृदय की सर्वशक्तिमान् प्रभु से प्रार्थना है। मेरा तर्क बुद्धिमत्तापूर्ण हो या मूर्खतापूर्ण पर मैं अपनी स्थिति से तबतक हटाया नहीं जा सकता जब तक मैं इसकी मूर्खता या भूल देख नहीं लेता। यह केवल उसी समय शुरू किया जायगा जब अन्तरात्मा की प्रेरणा होगी और जब यरवदा पैक्ट की शर्तों के पालन में वर्णा-

अभी हिन्दुओं की अपराधयुक्त असावधानी के कारण उस पैक्ट का स्पष्ट रूप से भंग हो जायगा। ऐसी असावधानी का अर्थ होगा—हिन्दूधर्म का विश्वासघात। इसे देखने के लिए जीवित रहना मैं पसंद न करूँगा।

### शीघ्र दूसरे अनशन की सम्भावना

निकट भविष्य में दूसरे अनशन की सम्भावना है और यह केरल में गुरुवयूर मंदिर खोलने के सम्बन्ध में है। मेरे अत्यन्त आग्रह करने पर ही श्री केलप्पन ने तीन महीने के लिए अपना अनशन, जिससे वे मृत्यु के दरवाजे के बहुत नजदीक पहुँच गये थे, स्थगित कर दिया। मुझे अपनी इज्जत रखने के लिए उनके साथ अनशन करना ही पड़ेगा यदि १ जनवरी १९३३ को या इसके पहले यह मंदिर अस्पृश्यों के लिए ठीक उन्हीं शर्तों पर नहीं खुल जायगा जिन शर्तों पर स्पृश्य उसमें जाते हैं और यदि श्री केलप्पन के लिए फिर से अनशन शुरू करना आवश्यक हो जाय।

इन अनशनों की सम्भावनाओं पर मुझे इसलिए विस्तार से विचार करना पड़ा है कि दो या तीन स्थानों से मुझे क्रोध-भरी चिट्ठियाँ मिली हैं। तथापि साधियों को इन सम्भावनाओं से व्यथित नहीं होना चाहिए। इन्हें दूर करने का सबसे अच्छा उपाय यही है कि इससे सम्बन्ध रखनेवाले सब अपनी पूरी शक्ति लगा कर कार्य करें जिसमें इस प्रसंग का उपस्थित होना ही असम्भव हो जाय।



### सहभोज और अंतर्जातीय विवाह

चिट्ठी लिखनेवालों ने पूछा है कि क्या सहभोज और अंतर्जातीय विवाह अस्पृश्यता-विरोधी आन्दोलन का अंग है। मेरी राय में नहीं है। इनका सवर्णों में उतना ही संबंध है जितना अवर्णों से। इसलिए अस्पृश्यता-विरोधी कार्य करने वाले के लिए यह आवश्यक नहीं कि सहभोज तथा अंतर्जातीय विवाह के सुधारों में लग जाय। व्यक्तिगत रूप से मेरी राय है कि यह सुधार अनुमान से पहले हो रहा है। सहभोज या अंतर्जातीय विवाह का निर्वन्ध हिन्दू धर्म का अंग नहीं। यह एक खास प्रथा है जो हिन्दू-धर्म में शायद उस समय घुस आई जब उसका हास हो रहा था और समाज को छिन्न-भिन्न होने से बचाने के लिए यह चलाई गई। ये बन्धन ढीले पड़ रहे हैं। इन पर जोर देने से जीवन की उन्नति के लिए आवश्यक मूल सिद्धान्तों से जनता का ध्यान हट गया है।

इसलिए जहाँ कहीं लोग अपनी खुशी से ऐसे कार्यक्रम में भाग लेते हैं वहाँ स्पृश्यों और और अस्पृश्यों, हिन्दुओं और अहिन्दुओं को भोजन पार्टियों के लिए निमंत्रण मिला हो तो मैं इसे अच्छा लक्षण समझ कर इसका स्वागत करता हूँ। पर यह कितना ही बांछनीय क्यों न हो, मैं इस सुधार को उस भारत-व्यापी सुधार का अंग बनाने का कभी खयाल भी न करूँगा जो इसके पहले ही हो जाना चाहिए था। अस्पृश्यता, जिस रूप में हम उसे देखते हैं, वह घुन है जो हिन्दू धर्म के प्राणों को ही खा रही है। खान-पान और विवाह के बन्धनों से हिन्दू-समाज को बाढ़ रुकती है। मैं समझता हूँ कि यह अंतर मौलिक है।

आन्दोलन के प्रचंड वेग में इसे बहुत अधिक महत्व देना और इस प्रकार मुख्य प्रश्न को ही बिगाड़ देना मूर्खता होगी। जनता से एकाएक यह कहना कि अस्पृश्यता—निवारण के कार्य को उससे भिन्न दृष्टि से देखो जिससे देखना उन्हें सिखाया गया है, जनता के साथ विश्वासघात भी हो सकता है। इसलिए जहाँ कहीं जनता तैयार हो वहाँ भले ही सहभोज हुआ करें पर इसे भारतव्यापी आन्दोलन का अंग न बनाना चाहिए।

### सनातनी होने का दावा

अपने को सनातनी कहने वालों की मुझे चिट्ठियाँ मिली हैं। कुछ में क्रोध-भरे शब्द हैं। इनके लिए अस्पृश्यता हिन्दू धर्म का सार है। कुछ मुझे धर्मत्यागी समझते हैं। कुछ का खयाल है कि मैंने क्रिश्चियन तथा इस्लाम धर्मों से अस्पृश्यता आदि के विरोधी विचार ग्रहण किये हैं। कुछ ने अस्पृश्यताका प्रतिवाद करते हुए वेदों के प्रमाण दिये हैं। इन सब को इस वक्तव्य में उत्तर देने का मैंने वचन दिया है, इसलिए चिट्ठी लिखनेवाले इन लोगों को यह बताने का साहस करता हूँ कि मैं सनातनी होने का दावा करता हूँ स्पष्ट ही सनातनियों की उनकी परिभाषा मेरी परिभाषा से भिन्न है। मेरे लिए सनातन धर्म वह प्रधान धर्म है जो पीढ़ियों से चला आ रहा है, जिसका अस्तित्व इतिहास-काल के भी पूर्व था और जिनका आधार वेद तथा उनके बाद लिखे गये ग्रन्थ हैं। मेरे लिए वेद, ईश्वर और हिन्दूधर्म समान अनिर्वचनीय है।

यह कहना केवल आंशिक सत्य है कि वे वेद चार ग्रन्थ हैं जो छपे हुए मिलते हैं, ये ग्रन्थ अज्ञात द्रष्टाओं के उपदेशों के

अवशेष हैं। इन मूल निधियों को वाद की पीढ़ियों ने अपनी बुद्धि के अनुसार बढ़ाया। फिर उस महान् तथा उच्चमना पुरुष गीता के निर्माता का जन्म हुआ। उन्होंने हिन्दू धर्म का समन्वय करके हिन्दू संसार के सामने उपस्थित किया। यह अत्यन्त गम्भीर दार्शनिक भाव से भरा हुआ होने पर भी एक सरल जिज्ञासु इसे आसानी से समझ सकता है। अध्ययन करने की इच्छा रखने वाले हर हिन्दू के लिए यह पुस्तक खुली है। यदि अन्य सब धर्म-ग्रन्थों की राख हो जाय तो भी इस अमूल्य पुस्तिका के ७०० श्लोक यह बताने के लिए काफी हैं कि हिन्दू-धर्म क्या है और उसके अनुसार किस प्रकार रहना चाहिए। मैं सनातनी होने का दावा करता हूँ क्योंकि ४० वर्षों से मैं इस ग्रन्थ के उपदेशों के अनुसार रहने का प्रयत्न करता आया हूँ। इसके प्रधान विषय से जो बातें विपरीत हैं उन्हें मैं छोड़ देता हूँ। किसी धर्म या उपदेशक से उसका विरोध नहीं। मैं बड़ी प्रसन्नता के साथ यह कह सकता हूँ कि मैंने बाइबल, कुरान, जेद अवस्ता, तथा संसार के अन्य धर्मग्रन्थों का उतनी ही भक्ति के साथ अध्ययन किया है जितना गीता का। इस भक्ति-पाठ से मेरा गीता पर का विश्वास दृढ़ हो गया है। इन से मेरा दृष्टिकोण और साथ ही मेरा हिन्दू धर्म भी व्यापक हो गया है। जोरोस्टर, जीसस और मुहम्मद के जीवन चरित्रों को मैंने जैसा समझा है उससे गीता के कितने ही अंशों पर प्रकाश पड़ा है। इसलिए इन सनातनी मित्रों ने मुझे ताना देने के लिए जो कुछ कहा है वह मेरे लिए संतोष की सामग्री बन गई है। मैं हिन्दू कहाने में गर्व करता हूँ क्योंकि मुझे यह शब्द इतना व्यापक जान पड़ता है कि यह समस्त भूमण्डल के

पैगम्बरो के पगामों के प्रति न केवल सहिष्णुता का भाव प्रकट करता है वरन् इन्हे अपने अन्दर शामिल भी करता है। जीवन-शक्ति देनेवाले इस ग्रन्थ मे मुझे अस्पृश्यता के लिए कहीं प्रमाण नहीं मिलता। इसके विपरीत यह मेरी बुद्धि को अपील करके तथा मेरे हृदय को इससे भी गंभीर अपील करके तथा अपनी आकर्षण शक्ति तथा भाषा से मुझे यह विश्वास करने को लाचार करता है कि प्राणिसात्र एक हैं, सब ईश्वर से ही उत्पन्न हुए हैं तथा उसी के पास जायेंगे। उस आदरणीय माता ने जिस सनातन धर्म की शिचा दी है उसके अनुसार जीवन वाह्य विधि-विधानों से बना हुआ नहीं है पर आत्यंतिक शुद्धता और अपने आपको शरीर, आत्मा और मन से परब्रह्म मे मिला देना ही जीवन है। मैं-गीता का यह संदेश लेकर लाखों की संख्या में एकत्र जनता के पास गया हूँ और उन्होंने मेरी बात सुनी। मुझे पूरा विश्वास है कि उन्होंने मेरी राजनीतिक बुद्धिमानी या भाषण-चातुर्य के कारण मेरी बात नहीं सुनी वरन् इसलिए मेरी बात सुनी कि उन्होंने सहज ही पहचाना कि मैं उन्हीं में से एक हूँ, उन्हीं के धर्म का आदमी हूँ। ज्यों-ज्यों दिन बीतते गये मेरा यह विश्वास दृढ़ होता गया कि सनातन धर्म का दावा करने में मैं भूल नहीं कर सकता और यदि ईश्वर की इच्छा हुई तो वह मुझे इस दावे पर अपनी मृत्यु से मुहर लगाने देगा।

सरवदा सेऽदृल जेष्ठ

ता० ४-११-३२

मोहनदास करमचन्द गांधी

एक पत्र-प्रेषक, यद्यपि वे सुशिक्षित हैं, लिखते हैं कि हरि-जनो के सवर्ण हिन्दुओं की वरावरी का दरजा पाने के पहले उन्हें इसको पात्रता प्राप्त करनी होगी, अपनी गन्दी आदतें, और सुरदार खाना छोड़ना होगा। एक दूसरे सज्जन यहाँ तक फरमाते हैं कि जो भंगी-चमार गन्दे माने हुए धन्धों से जीविका कमाते हैं उन्हें वे धन्धे छोड़ देने चाहिए। ये आलोचक इस बात को भूल जाते हैं कि हरिजनो में जो बुरी आदतें दिखाई पड़ती हैं, सवर्ण हिन्दू ही उनके लिए जिम्मेदार हैं। उच्च कहानेवाली जातियों ने उन्हें साफ-सुथरे रहने की सुविधाओं से वंचित कर दिया तथा इसके लिए कोई प्रोत्साहन भी न रहने दिया।

भंगी और चमार का काम अन्य बहुतरे धन्धों से अधिक गंदा नहीं है, अलवत्ता ये धन्धे गन्दे तरीके से किये जा रहे हैं। पर यह भी तो उच्च जातियों की घमण्ड-भरी उपेक्षा और अपराध के दरजे तक पहुँच जानेवाली लापरवाही का ही परिणाम है।

मैं अपने अनुभव से कह सकता हूँ कि भंगी का और चमार का काम इस तरह किया जा सकता है जिसमें सफाई और तन्दुरुस्ती की पूरी तरह से रक्षा हो सके। प्रत्येक माता अपने बच्चे की मेहतारानी होती है और आधुनिक चिकित्सा-शास्त्र का प्रत्येक विद्यार्थी चमार का काम करता है, इसलिए कि उसे आदमी की लाश चीरनी और उसकी खाल उतारनी पड़ती है। पर उनके धन्धों को हम पवित्र कार्य मानते हैं। मेरा कहना

है कि साधारण भंगी और चमार का धंधा भी माताओं और दासदरों के कार्यों से कम पवित्र और कम उपयोगी नहीं है ।

हरिजनों को इसी रूप में अपनाओ

सर्वण हिन्दुओं का यह समझना अनुचित होगा कि वे हरिजनों पर अनुग्रह कर रहे हैं । जो कुछ भी वे इस समय हरिजनों के लिए कर रहे हैं वह उनके प्रति पीढ़ियों से किये हुए पापों का बहुत देर से किया हुआ स्वल्प प्रायश्चित्तमात्र है । हमें उन्हें वर्तमान रूप में ही स्वीकार करना होगा और यह हमारे पूर्वकृत पापों का समुचित दण्ड होगा । पर निश्चय जानिए कि हमारा निस्संकोच भाव से आर्त्तिगन के लिए उनकी और अपने हाथ बढ़ाना ही उन्हें साफ-सुथरे रहने की प्रेरणा करने को काफी होगा और सर्वण हिन्दू अपनी ही सुख-सुविधा के विचार से साफ रहने की सुविधाएँ उनके लिए प्रस्तुत कर देंगे ।

हरिजनों पर हमारे अन्याय

हरिजनों पर हमने कैसे-कैसे अन्याय कर रखे हैं, इसे याद कर लेना अच्छा होगा । सामाजिक दृष्टि से हरिजनों को हैसियत वही है जो कोढ़ी की है । आर्थिक दृष्टि से उनकी स्थिति गुलामों से बदतर है । धर्माचरण के सम्बन्ध में यह हाल है कि उनका उन स्थानों में प्रवेश तक निषिद्ध है जो व्यर्थ ही भगवान् के स्थान कहे जाते हैं । सड़क, पाठशाला, कुँआ, अस्पताल, बम्बा, सार्वजनिक वाहन-गाँवों आदि का उपयोग वे उसी तरह नहीं कर सकते जिस तरह सर्वण हिन्दू से कुछ नियत फासले पर उनका पहुँच जाना भी और कहीं उनके सामने पड़ जाना ही अपराध है !

रहने के लिए उन्हें नगर और गाँव के सबसे खराब हिस्से में जगह दी जाती है, जहाँ वे एक प्रकार से नाई-धोबी आदि की सुविधा से सर्वथा वंचित होते हैं। ऊँची जाति का वकील अथवा डाक्टर-वैद्य उसी तरह उनकी सहायता न करेगा जिस तरह समाज के अन्य लोगों की करता है। आश्चर्य तो यह है कि इतना सब होते हुए भी वे जीवित हैं और हिन्दू-धर्म के नाम-लेवा बने हुए हैं। वे इस तरह कुचल दिये गये हैं कि कुचलनेवालों के साथ लड़ने के लिए उठ नहीं सकते। इन दुःखद और लज्जाजनक बातों को दुहराने का मतलब यह है कि कार्यकर्ता पूना-सम्मेलन का अर्थ साफ़ तौर से समझ लें। लगातार प्रयत्न करके ही इन दलित भाइयों को ऊपर उठाना, हिन्दू-धर्म को शुद्ध करना और फिर संपूर्ण हिन्दू जाति तथा उसके साथ भारत को ऊपर उठाने का काम किया जा सकता है, और किसी तरह ये बातें होने की नहीं।

अन्यायों की इस साधारण उद्धरणों से हमें तृप्त न हो जाना चाहिए। यदि उपवास वाले सप्ताह में किये गये प्रदर्शन सवर्ण हिन्दुओं के सच्चे पश्चात्ताप के निदर्शन थे तो सब अच्छा ही होगा और शीघ्र ही हर एक हरिजन स्वतंत्रता के सुखद स्पर्श का अनुभव कर लेगा। पर इस परम अभोष्ट फल की प्राप्ति होने के पूर्व स्वतंत्रता का संदेश दूर से दूर बसे हुए गाँवों तक पहुँचाना होगा। वस्तुतः गाँवों का काम नगरों की अपेक्षा, जहाँ लोकमत शीघ्र संघटित कर लिया जा सकता है, कहीं अधिक कठिन है।

कार्यकर्ताओं के प्रति

अब अखिल भारतीय असह्यता-निवारण संघ बन चुका है और कार्यकर्ताओं को चाहिए कि संघ से मिलकर कार्य करें।

यहाँ मैं उस बात को दुहराना चाहता हूँ जो डाक्टर अम्बेडकर ने मुझ से कही थी। उन्होंने कहा था—“अब उस पुराने ढंग से कदापि काम न होना चाहिए जिसमें सुधारक यह माना करते थे कि पीड़ित वर्ग की आवश्यकताओं को जितना हम समझते हैं उतना वह स्वयं नहीं समझता।” और फलतः उन्होंने और कहा—“अपने कार्यकर्ताओं को तालीद कर दीजिए कि हरिजनो की सब से बड़ी आवश्यकता क्या है और वह किस तरह पूरी की जा सकती है, इसको उन्हीं के प्रतिनिधियों से पूछ कर मालूम करें। साथ बैठकर मिठाई खाना अच्छा प्रदर्शन है, पर उसका अतिरेक हो सकता है। इसमें कुछ अनुग्रह करने का भाव है। मुझे खुद कोई इसके लिए बुलावे तो मैं कदापि न जाऊँगा, इससे कहीं अधिक गौरवयुक्त प्रकार यह होगा कि बिना किसी तरह का हो-दल्ला मचाये हम लोग साधारण सामाजिक अवसरों पर निमंत्रित किये जायें। मंदिर-प्रवेश का कार्य भी, यद्यपि वह अच्छा और आवश्यक कार्य है, पीछे के लिए छोड़ा जा संकता है। सबसे बड़ी आवश्यकता यह है कि हरिजनो की आर्थिक स्थिति सुधारी जाय और नित्य के संबंध में उनके साथ भद्रता का व्यवहार किया जाय।” उन्होंने अपने निज के अनुभव से जो कतिपय हृदय-विदारक बातें सुनाई थीं उनको मैं यहाँ न दुहराऊँगा, मेरे मन ने उनके तर्क का बल स्वीकार कर लिया और मुझे आशा है कि इस वक्तव्य को पढ़नेवाला प्रत्येक व्यक्ति उसे स्वीकार करेगा।



### कुछ सलाहें

सुधारकों ने मुझे कितनी ही सलाहें दी हैं। एक यह है कि प्रत्येक हिंदू अपने घर में एक हरिजन को रखे और वह स प्रकार घर का एक आदमी माना जाय। यह सलाह स्वर्गी स्वामी श्रद्धानन्द की है। दूसरी सलाह एक अहिन्दू सज्जन भेजी है जिन्हें इस देश के हित की गहरी चिन्ता रहती है। उनके राय है कि प्रत्येक संपन्न हिन्दू गृहस्थ एक हरिजन लड़के व लड़की को, संभव हो तो अपनी ही देख-रेख में, उच्च शिक्षा दिलाने का खर्च उठावे और ये शिक्षित युवक-युवतियाँ अन्य हरिजनों के उद्धार का कार्य करें। दोनों ही सलाहें विचारणीय और स्वीकार्य हैं। जिन सज्जनों के पास ऐसी कोई उत्तम सलाह हो उनसे मेरा अनुरोध है कि वे उसे नवस्थापित संघ के पास भेज दें। पत्र-लेखकों को मेरी मजबूरियों का ध्यान रखना चाहिए। जेल की चद्दारदीवारी के भीतर से मैं संघ और जनता को सलाह देने के सिवा और क्या कर सकता हूँ। योजनाओं को कार्यान्वित करने के काम में मैं शामिल नहीं हो सकता। उन्हें यह भी जानना चाहिए कि मेरी रायें अघूरी और अकसर दूसरों से सुनी-सुनाई बातों के सहारे ही कायम की जाती हैं और नई बातें मालूम होने पर उनमें संशोधन होना सम्भव है, इसलिए उन्हें सावधानी के साथ ही ग्रहण करना चाहिए।

### पूने के समझौते के लाभ

यद्यपि पूने का समझौता एक बीती बात है—जो होना था हो चुका—फिर भी मैं उस आपत्ति के विषय में कुछ कहना चाहता हूँ जो एक लेखक ने उसके विषय में उठाई है और

समाचार-पत्रों में भी जो बात दबी जवान से कही गई थी। समझौते के राजनीतिक भाग के विषय में पूछा गया है कि उससे आपको क्या मिला ? अवश्य ही हरिजनों को उससे बहुत अधिक मिल गया जितना प्रधान मन्त्री ने उन्हें दिया था। निःसन्देह, ठीक यही इस समझौते का लाभ है। ब्रिटिश सरकार के निश्चय का विरोध मैं इस कारण करता था कि वह हरिजनों को रोटी के बदले ईंट-पत्थर देता था। इस समझौते ने उन्हें रोटी के टुकड़े दिये हैं। मुझे तो खुद डाक्टर मुंजे की तरह तब प्रसन्नता होती जब हिन्दुओं के हिस्से की सारी जगह हरिजनों को मिल जाती। सबर्ण हिन्दुओं और हिन्दू-धर्म के लिए इससे बड़ा लाभ और कोई नहीं हो सकता। मेरा यह सुनिश्चित मत है, और नई बातें माखूम होने से उसके बदलने की संभावना नहीं कि दलनकर्ता दलित को जितना ही देते हैं उतना ही लाभ में रहते हैं। उसी अनुपात में उनके सिर से ऋण का भार उतर जाता है, यही उनका लाभ है। सबर्ण हिन्दू जब तक इस प्रश्न को इस विनीत, पश्चात्तापमय और धार्मिक भाव से न देखेंगे, समझौते के शेष अंश का पालन उस भाव से कदापि न हो सकेगा जो उपवास-सप्ताह में हिन्दू-समाज में व्याप्त दिखाई देता था।

#### राजाओं को बधाई

मैं उन राजाओं को बधाई देना चाहता हूँ जिन्होंने अपने राज्य के मंदिरों के द्वार हरिजनों के लिए खोल दिये हैं और अन्य प्रकारों से भी अस्पृश्यता को अपने राज्यों से निकाल बाहर किया है। मैं यह कहना चाहता हूँ कि ऐसा करके उन्होंने अपनी और अपनी प्रजा की ओर से थोड़ा प्रायश्चित्त कर दिया है। मैं

आशा करता हूँ कि उन राज्यों के हिन्दू इन घोषणाओं के वचनों का पालन करेंगे और हरिजनों को इस प्रकार अपना लेंगे कि वे भूल जायेंगे कि किसी समय हिन्दू-समाज ने उन्हें घृणा के साथ अपने से दूर कर रखा था ।

अति सामीप्य के कारण हमारे लिए यह समझना कठिन है कि यह अस्पृश्यता का विष अपनी निर्धारित सीमा से बहुत आगे तक पहुँच गया है और इसने सम्पूर्ण राष्ट्र की जड़ को खोखली बना दिया है । “छुओ मत” का भाव सारे वायुमण्डल में व्याप्त है । अतः यदि इस बुराई की जड़ पर कुल्हाड़ी चला दी गई तो मुझे विश्वास है कि शीघ्र ही हम जाति-जाति और मज्जहब-मज्जहब के भेद-भावों को भूल जायेंगे और यह मानने लगेंगे कि जिस तरह समस्त हिन्दू एक हैं उसी तरह सब हिंदू, मुसलमान, सिख, पारसी, और ईसाई भी एक ही मूल वृत्त की भिन्न-भिन्न शाखाएँ हैं । धर्माचारी बहुत हैं, पर धर्म एक ही है । यही वह शिक्षा है जो मैं चाहता हूँ कि अस्पृश्यता-निवारण के अन्दोलन से हम सब लोग ग्रहण करें । और यदि हम उसे धर्म-भाव तथा अदृढ़ संकल्प-पूर्वक चलाते गये तो यह शिक्षा हमें अवश्य प्राप्त होगी ।

यरवदा सेन्ट्रल जेल

मोहनदास करमचन्द गांधी

## [ ३ ]

एक सज्जन ने, जिनसे मैं मली भौंति परिचित हूँ तथा जो स्थिरता-निवारण आन्दोलन से सहायुभूति रखते हुए भी उसके म्पूर्ण कार्य-क्रम से सहमत नहीं हैं, एक लम्बा पत्र हिन्दी में जा है, जिसका भाव इस प्रकार है:—

मुझे शंका है कि यह आन्दोलन सारे देश में सीमा का यतिक्रम कर रहा है। मैं समझता हूँ कि कहीं-कहीं कार्य-कर्त्ता-गण अनुचित उपायों का अवलंबन कर रहे हैं—जैसे पुराने विचार-वालों को गालियाँ देना तथा पवित्र नामों का मसौल उड़ाना। यदि कोई यह बतलाने का साहस करता है कि जिस चरम सीमा पर यह आन्दोलन जा रहा है वह आपके भाषणों तथा लेखों की भावना से भिन्न है तो उसे तुरन्त उपहास का पात्र बना दिया जाता है और धर्म का शत्रु घोषित कर दिया जाता है, यहाँ तक कि उसको इसके भयानक परिणाम तक की धमकी दी जाती है। इन लोगों को अछूतों के साम्प्रतिक तथा नैतिक हितों की तनिक भी चिन्ता नहीं प्रतीत होती। वे समझते हैं कि उनके प्रयत्नों का आदि और अन्त यही है कि हरिजनों के साथ अवाधरूप से भोजन कर लिया जाय और उनकी टोलियों को लेकर मन्दिरों पर चढ़ाई कर दी जाय चाहे यह बात मन्दिर के संरक्षकों की इच्छा के विरुद्ध ही क्यों न हो। मेरा विश्वास है कि आपकी यह इच्छा कदापि नहीं है कि यह आन्दोलन केवल नेत्राकर्षक प्रदर्शनों के गढ़े में पड़ जाय जिससे कट्टर पन्थियों के हृदयों को तो ठेस पहुँचे परन्तु हरिजनों का तनिक भी उपकार न हो।”

पिछले मास में अस्पृश्यता-निवारण-सम्बन्धी लगभग एक सौ पत्र मुझे मिले हैं उनमें से एकमात्र यही पत्र कार्यकर्त्ताओं की हिंसा की सीमा तक पहुँची हुई प्रवृत्ति की शिकायत करता है। मेरे पत्र-प्रेषक ने कार्यकर्त्ताओं को जो चेतावनी दी है केवल उसीका ध्यान रखकर मुझे इन शिकायतों को प्रकाशित करने की आवश्यकता अनुभव हुई है। मैं जानता हूँ कि वे जानकर अत्युक्तिपूर्ण बातें न लिखेंगे। मैं तो कहता हूँ कि धर्म क्या किसी भी बात में जबरदस्ती न होनी चाहिए। हिंसा—चाहे वह किसी रूप में किसी भी जाति, धर्म अथवा देशिकता 'नैशनेलिटी' के विरोध में क्यों न हो—के विरुद्ध मेरे दृढ़ विचारों को सारी जनता जानती है।

अतएव इस आन्दोलन के संचालकों को यह जान लेना चाहिए कि मुझे भावी अनशन से बचाने की उत्सुकता में वे अनुचित उपायों द्वारा इसकी गति को जबरदस्ती तीव्र न करें। उनका ऐसा कार्य मेरे अन्तकाल को निकट लाने वाला होगा। जिस आन्दोलन के लिए परमात्मा ने मुझे वह छोटा-सा अनशन करने की प्रेरणा की थी उसी को आचार-भ्रष्ट होते देखना मेरे लिए जीवित ही मृत्यु के समान होगा। हरिजनों तथा हिन्दूधर्म के हितों को रक्षा गड़बड़ उपायो से नहीं होगी। यदि संसार भर में नहीं तो भारतवर्ष में तो धार्मिक सुधारों का यह सत्र से बड़ा आन्दोलन है क्योंकि इसका सम्बन्ध गुलामों का जीवन व्यतीत करने वाले ६ करोड़ मानवजीवों से है।

इससे असहमति प्रकट करने वाला कट्टर समुदाय विनय तथा विचारशीलता का व्यवहार किये जाने योग्य है। हमें उन

लोगों को प्रेम, त्याग तथा संयम से विजय करना है तथा अपने जीवन की पवित्रता को उनके हृदयों पर स्वतः ही प्रभाव डालने देना है। हमें अपने सत्य में विश्वास तथा विरोधियों को अपने विचार का बनाने के लिए प्रेम की आवश्यकता है। इसमें कोई सन्देह नहीं है कि ६ करोड़ मानव-जीवों को सदियों के अत्याचार से छुड़ाना केवल दिखावटी प्रदर्शनो के द्वारा नहीं हो सकता। इसके लिए चारों ओर आक्रमण करने वाले ठोस तथा रचनात्मक कार्यक्रम की आवश्यकता है। इस भारी प्रयत्न के लिए उच्चतम धार्मिक भावों से प्रेरित सहस्रों स्त्री, पुरुष, बालक तथा बालिकाओं की सम्मिलित शक्ति की आवश्यकता है। जो इस आन्दोलन के विशुद्ध धार्मिक पहलू के महत्व को न समझते हो उनसे मेरी विनीत प्रार्थना है कि इससे पृथक् हो जायें और जिनमें विश्वास तथा लगन हो—चाहे ऐसों की संख्या कितनी ही कम या अधिक क्यों न हो—उनको यह कार्य करने दें।

अस्पृश्यता-निवारण का वास्तव में बड़ा भारी राजनैतिक परिणाम होगा परन्तु यह आन्दोलन राजनैतिक नहीं है। यह आन्दोलन केवल हिन्दूधर्म को शुद्ध करने के लिए है और यह शुद्धि विशुद्ध साधनों से ही प्राप्त हो सकती है। ईश्वर का धन्यवाद है कि भारत के विभिन्न भागों में ऐसे सहस्रों साधन कार्य कर रहे हैं। उतावले शकावादी धैर्यपूर्वक देखें तथा इंतजार करें परन्तु जल्दबाज और निराशावादी अविवेकपूर्ण अड़गोबाजी से आन्दोलन को हानि न पहुँचावें—चाहे उनके कार्यों का उद्देश्य कितना ही प्रशंसनीय क्यों न हो।

! धरवादा सेण्ट्रल जेल

९-११ ३२

माँहनदास करमचंद गांधी

एक सम्वाददाता मुझे लिखते हैं—“मेरे खयाल में आप का पिछला व्रत बहुत ही बुरी तरह का दबाव सिद्ध हुआ। मैं बरबदा पैक्ट के बारे में भी अपनी राय छिपाना नहीं चाहता। मेरे विचारों से बहुत से लोग सहमत हैं। लेकिन वे आप के व्यक्तित्व में विश्वास और श्रद्धा रखने के कारण आपके इस कार्य का विरोध नहीं करते। मेरा खयाल है कि वह पैक्ट दुनिया का दुर्भाग्य है, जो आपके दुर्भाग्य-पूर्ण उपवास के बिना कभी न बनता। आपके एक आदरणीय मित्र ने मुझे कहा था कि यदि इस प्रश्न के साथ महात्माजी की मृत्यु का सम्बन्ध न होता तो मैं कभी इस पैक्ट से सहमत न होता। बहुत से हिन्दू इस पैक्ट पर खेद प्रकट करते हैं और कहते हैं कि यदि आपने यही लन्दन में स्वीकार कर लिया होता, जो अब किया है तो इस पैक्ट की आवश्यकता ही न पड़ती।

“आपने अपने वक्तव्य में लिखा है कि यह उपवास लाखों के हित के लिए किया गया है। आपका यह इरादा होगा, लेकिन वस्तुतः यह थोड़े से ऐसे आदमियों को मनाने के लिए किया गया था जिनके मानने के लिए और कोई तरीका न था। पांच दिनों में ही आपके उपवास के कारण वे अपना निश्चय बदलने पर बाधित हुए। अब आप दूसरा उपवास करने की सोच रहे हैं।

आप जैसे सार्वजनिक और प्रसिद्ध नेता की आलोचना से मुझे दुःख होता है लेकिन चुप रहना भी ईमानदारी नहीं है। आज जनता आपके विचारों का विरोध नहीं करती केवल इसी से यह मान लेना कि जनता आपके विचारों से सहमत है, ठीक नहीं। जनता आपके प्रति सन्मान प्रकट करती है और इसलिए आपके विरुद्ध नहीं बोलती।”

मैंने इस लम्बे पत्र से कई अनावश्यक पैराग्राफ तथा कई प्रसिद्ध व्यक्तियों के नाम नहीं दिये। यह मेरे लिए बड़े दुःख की बात होगी कि उन नेताओं ने केवल मेरी मृत्यु की धमकी से अपने विचारों को दबाकर मेरी बातें स्वीकार कर ली। यदि यह सच है, तो उन्होंने देश का बड़ा अहित किया है और वे मेरे उपवास की धार्मिक भावना को समझने में असमर्थ हुए हैं। सार्वजनिक जीवन में सत्य के लिए मित्रता का बलिदान कर देना चाहिए। हालांकि यह बहुत कठिन, अप्रिय तथा दुःखप्रद है। इस पैक्ट में उन्हें सीटों का रिजर्व रखना, सम्मिलित चुनाव और दलितों के द्वारा प्रारम्भिक चुनाव पर निश्चय ही कोई एतराज न होगा। वे हरिजनो के सामाजिक और धार्मिक अधिकारों को, जिनसे वे बहुत समय से वंचित कर दिये गये हैं, देने में भी एतराज नहीं कर सकते। केवल एक चीज पर वे एतराज कर सकते हैं और वह है उन्हें दी गई सीटों की संख्या। लेकिन इन सीटों से अधिक सीटें उन्हें राजा-मुंजे पैक्ट में दी गई थीं। जैसा मैं कह चुका हूँ, कि उच्चवर्णीय हिन्दू उन्हें बहुत अधिक सीटें नहीं दे सकते थे, यदि वे वस्तुतः उन्हें अपने से भिन्न न समझते और अपना ही अङ्ग मानते।



मुझे वस्तुतः बहुत दुःख है यदि पैक्ट मे हरिजनो को उनकी योग्यता से बहुत अधिक सीटें मेरे उपवास की धमकी से दे दी गई हैं । इसलिए यदि मेरे सम्वाददाता की लिखी बातें सच हैं, तो मैं कहूँगा कि मेरा उपवास दुगुने तौर पर न्याय्य और उचित था । मुझे ऐसे समाज मे जीवित रहने की परवा नहीं करनी चाहिए, जिसमे अपने भाइयो के साथ साधारण-सा न्याय करने मे बहुत अधिक सोच-विचार किया जाता हो । और मेरा उपवास तिगुने रूप से उचित और न्याय्य ठहरता है यदि मेरे सम्वाददाता की कही हुई अगली यह बात सच है कि लाखों आदिमी वस्तुतः मेरे अस्पृश्यता-विरोध को स्वीकार नहीं करते और वे केवल मेरे “महान् व्यक्तित्व” तथा “राजनैतिक नेतृत्व” के कारण उसे स्वीकार करते हैं या विरोध नहीं करते । ऐसे असत्य-तामय वातावरण में मेरा जीवन भाररूप ही है । जितनी जल्दी ही सार्वजनिक नेता और जनता मेरे जैसे ‘महात्मा’ के विरुद्ध भी अड़ना तथा आग्रह करना सीख लें उतना ही अधिक मेरे देश के के लिए और उनके खुद के लिए अच्छा होगा । इस वातावरण को शुद्ध करने के लिए मुझे बड़ी प्रसन्नता से उपवास करना चाहिए । मेरे संवाददाता ने अपनी बात ठीक समय पर सुमाई है ।

मैं एक बार फिर अपने सारे जोर के साथ सब को यह जता देना चाहता हूँ कि अस्पृश्यता-निवारण का आन्दोलन तथा मेरा उपवास किसी पर उसके उन विचारों के प्रतिकूल दबाव डालने के लिए नहीं है, जो वे देश और समाज के भले के लिए उचित समझते हैं । मेरा उपवास किन्हीं खास व्यक्तियों, या संख्या के विरुद्ध नहीं है । यह तो उन लाखों आदिमियों को प्रभावित तथा

उद्धत करने के लिए है, जो मेरे दिल में है तथा जिनमें और मेरे बीच में एक अटूट बन्धन है ।

मेरे सम्वाददाता ने यह सलाह दी है कि यदि मैं लन्दन में वह स्वीकार कर लेता, जो अब किया है, तो इस पैक्ट की जरूरत ही न होती । इस संबन्ध में इससे अधिक कहने की आवश्यकता नहीं कि मैं लण्डन में वह नहीं कर सकता था, जो भारत में कर सकना सम्भव था । सम्वाददाता, यद्यपि उस समय लन्दन में थे, उन सब अवस्थाओं को नहीं जानते, जिन्हें मैं जानता हूँ ।

जनता को यह भ्रम नहीं होना चाहिए कि इस पैक्ट के विरुद्ध मेरे पास बहुत से पत्र आते रहते हैं । मेरे खयाल में यही एक पत्र ऐसा आया है ।

दो-तीन चिट्ठियों में मेरे दबाव की शिकायत तो है, परन्तु पैक्ट द्वारा हरिजनो को कुछ देने का विरोध नहीं है । इस चिट्ठी के वरखिलाफ मुझे सैकड़ों तार व पत्र मिले हैं, जिनमें मेरे उपवास का समर्थन किया गया है । मेरा उपवास तथा पैक्ट दोनों एक साथ हैं । भारत में तथा पश्चिम में 'दो-एक' के सिवा सभी ने मेरे उपवास के आध्यात्मिक प्रभाव को स्वीकार किया है लेकिन अपने स्वभाव के अनुसार मैं सीधे रास्ते पर रहूँगा और मैं ऐसे आलोचनात्मक पत्रों को प्रकाशित करूँगा और खास कर उन लोगों के पत्रों को, जिन्हें मैं जानता हूँ कि उन्होंने सद्भाव से लिखे हैं जैसा कि मेरे इस सम्वाददाता ने किया है ।

यरवदा सेण्ट्रल जेल,

९-११-३२

मोहनदास करमचंद गांधी

पुनश्च —

इस वक्तव्य को देते समय मुझे अस्पृश्यता-निवारिणी समा के मन्त्री श्रीयुत ठप्पर का तार मिला है कि दलितों की संख्या ६ करोड़ नहीं है, बल्कि ४ करोड़ है ।

( ५ )

“गत सप्ताह सम्पूर्ण आन्दोलन के सम्बन्ध में परामर्श करने श्रीयुत राजभोज और उनके मित्र मुझसे मिलने आये थे । इस प्रसंग में उनसे जो कुछ मैंने कहा था उसी के एक अंश का संक्षेप मैं मैं इस वक्तव्य में वर्णन करना चाहता हूँ । उनका एक सवाल यह भी था कि इस आन्दोलन को सहायता पहुँचाने के लिए हरिजन क्या कर सकते हैं । इस सम्बन्ध में वे बहुत कुछ कर सकते हैं । उनके साथ समान व्यवहार करने से अस्वीकार करने के औचित्य को प्रमाणित करने के लिए उच्च हिन्दुओं द्वारा उनके विरुद्ध अभियोग आरोपित किये जायेंगे, यह समझ रखना चाहिए । मैं इस सम्बन्ध में पहले ही बहुत जोरदार शब्दों में कह चुका हूँ कि असंख्य हरिजनों की शोचनीय अवस्था के लिए सारा दोष उच्च हिन्दुओं का है और यह विलकुल सत्य है कि अस्पृश्यता का निवारण हो जाते ही उनकी दशा भी सुधर जायगी । किन्तु अस्पृश्यता-निवारण के लिए इसे शर्त नहीं बनाया जा सकता ।

हरिजन कैसे साफ-सुथरे रह सकते हैं ?

किन्तु फिर भी हरिजन कार्यकर्त्ताओं का यह प्रत्यक्ष कर्तव्य है कि वे वर्तमान अवस्था में जहां तक सम्भव हो सके अंदरूनी सुधार-कार्य करते रहे । इसलिए हरिजन कार्यकर्त्ताओं को (१) हरिजनों में स्वच्छता और शरीर-विज्ञान की उन्नति ( २ ) गन्दे पेशों को जैसे पाखाना और चमड़ा खींचना आदि कामों को अधिक उन्नत प्रणाली द्वारा करने, (३) मरे जानवरों के मांस तथा गो मांस भक्षण को बन्द करने, (४) शराब का पीना बन्द कराने, ( ५ ) जहाँ दिन के स्कूल हो संतानों को उनमें भेजने के लिए माता-पिता को राजी करने और रात्रि पाठ-शालाओं में स्वयं माता-पिता को पढ़ने के लिए जाने को राजी करने और ( ६ ) अपने ही बीच में अस्पृश्यता-निवारण करने में अपनी तमाम शक्ति लगानी चाहिए । अब मैं यहाँ पर यह खुलासा कर देना चाहता हूँ कि इन सब बातों से क्या मतलब है । कम से कम हमारे देश की जलवायु में दैनिक स्नान और साफ-सुथरे कपड़ों का पहनना सब जगह आवश्यक है । मैं यह जानता हूँ कि हरिजनों की वस्तियों में पानी आसानी से नहीं मिलता । उनको सार्वजनिक तालाबों और कुओं में जाने नहीं दिया जाता और वे इतने गरीब हैं कि साफ कपड़ा बदलते रहने की अवस्था उनकी नहीं है । यह आम तौर से मानी बात है कि एक पूरे लोटा भर पानी से आदमी साफ स्नान कर सकता है । इसका उपाय यह है कि एक साफ तौलिये को अच्छी तरह पानी में भिगो कर उससे खूब अच्छी तरह सिर सहित सारी देह को मलकर बाद में एक सूखे तौलिये से पोंछ डालना

चाहिए। नित्य स्नान करने को दशा में उसी तौलिये का पानी निचोड़कर देह पोंछने का भी काम लिया जा सकता है। इस देश की जैसी जलवायु है उसमें वे ही कपड़े आसानी के साथ, केवल लंगोट पहन कर, धोये और सुखाये जा सकते हैं। मैं जानता हूँ कि मैं जो कुछ कह रहा हूँ उसमें कोई नई बात नहीं है फिर भी इन्हीं आरम्भिक बातों को मुझे सैकड़ों कार्यकर्त्ताओं की समझाना पड़ा है। यहाँ तक कि पढ़े-लिखे प्रेजुएंट भी स्वास्थ्य-रक्षा-सम्बन्धी इन मूल बातों के सम्बन्ध में उतना ही अवोध पाये गये हैं जितना पाखाना साफ करने की समुन्नत प्रणाली के सम्बन्ध में।

ऊँची जातिवालों के अज्ञान और स्वार्थपरता ने मनुष्यों का मलमूत्र सफाई के साथ उठा सकने को प्रायः असम्भव बना दिया है। अस्पृश्यता के कारण पाखाने इतने गन्दे होते हैं कि उनकी गन्दगी वर्णानातीत है। वे इतना अन्धेरे, चारों तरफ से बन्द और इस ढङ्ग से बने रहते हैं कि केवल एक अंश ही थोड़ा-बहुत साफ किया जाने लायक होता है और वह भी बड़ी गन्दी हालत में। इन पाखानों में जाना प्रतिदिन नरक में उतरना होता है।

यदि जलवायु इतनी सहायक न होती तो इस अज्ञान के कारण अकाल मृत्युओं की संख्या न जाने कितनी और बढ़ जाती। तथापि हरिजन, जिनको यह आवश्यक सामाजिक कार्य पूरा करना है, वर्तमान अतिकूल अवस्थाओं में भी कम से कम पाखानों की सफाई हो जाते ही फौरन स्नान कर सकते हैं और सफाई के लिए वे थोड़ी सी राख की जगह खूब अधिक सूखी मिट्टी से काम ले सकते हैं। एक कुशल भंगी होने के कारण, जिसका मुझे दावा है, इस सम्बन्ध में मैं बहुत सी बातें बता सकता हूँ जिनसे

बहुत सस्तेपन, सफाई और सुन्दरता के साथ काम किया जा सकता है, खासकर यदि ग्रामवासी और नागरिक मदद करें। किन्तु इस दिलचस्प मजमून पर इस वक्तव्य में अधिक नहीं लिख सकता। जिनको जानने की उत्सुकता हो वे साधारणतया स्वच्छता और स्वास्थ्य एवं खास कर ग्राम-स्वास्थ्य-विज्ञान पर लिखी मेरी किताबें पढ़ें। X

सफाई का काम करते समय भंगियो को इस काम के लिए अलग रखी हुई एक पेशे-सम्बन्धी पोशाक पहननी चाहिए। काम करानेवालों को अपने भंगियो को ऐसी एक पोशाक देनी चाहिए। सफाई के साथ चमड़ा खींचने की प्रणाली इससे कहीं अधिक कठिन काम है। तथा कथित उच्च जातियों के अपने ऐसे काम के सहकर्मियों एवं देशवासियों के प्रति भयंकर उपेक्षा दिखाने के कारण मृतक पशुओं के उठाने लेकर चमड़ा तैयार करने तक का काम बिलकुल भदे ढङ्ग से किया जा रहा है जिसके फलस्वरूप देश को अकथनीय आर्थिक नुकसान उठाना पड़ता है और चमड़ा भी निम्न कोटि का बनता है। स्वर्गीय श्री मधुसूदनदास ने, जो एक बड़े भारी धर्म-वेत्ता थे और जिन्होंने स्वयं खाल खींचने और उसको पकाने तथा चमड़ा बनाने की आधुनिक प्रणाली सीखी थी, एक तालिका तैयार की थी जिसमें उन्होंने बताया था कि इस अस्पृश्यता के अन्धविश्वास के कारण धर्म के छद्मवेश में देश को सालाना क्या नुकसान होता है। हरिजन कार्यकर्त्ताओं को चमड़ा तैयार करने

X ये पुस्तकें हमारे यहाँ मिल सकती हैं

—प्रकाशक।

+ श्री मधुसूदनदास मरे नहीं जीवित हैं। महात्माजी ने अपनी, उन्हीं के शब्दों में, इस 'मूर्खतापूर्ण मूल' पर खेद प्रकट किया है।

की नवीन प्रणाली सीखकर चमारों को उसे सिखाना चाहिए ।

भंगियों को यह बात अच्छी तरह सिखानी चाहिए और उनको इसके लिए कृतसंकल्प करा देना चाहिए कि गृहस्थ के दैनिक भोजन से जो कुछ बच जाता है जो वास्तव में उनके सामने अति क्रूर ढंग से फेंक दिया जाता है, कदापि स्वीकार न करें । वर्षों की आदत ने भङ्गियों के स्वाद को भावना को भी मृत बना दिया है इसीसे वे दूसरे आदमी का उच्छिष्ट भोजन खाने में कोई दोष नहीं समझते । वे अपने मालिकों के बढ़िया सुखादु उच्छिष्ट भोजन के लिए लालायित रहते हैं । मैं ऐसे भङ्गियों को जानता हूँ जिन्होंने अपने लड़कों को स्कूलों से इसलिए हटा लिया है कि वहाँ उनको यह सिखाया गया है कि वे इन उच्छिष्ट पदार्थों का स्पर्श तक न करें और अपने घर में बनी बाजरे अथवा जुआर की रोटी खाकर सन्तुष्ट रहे ।

चमारों को मृत पशुओं का मांस और गो-मांस भक्षण छोड़ने का उपदेश दिया जाना चाहिए । शाकाहारी की हैसियत से मैं तो यही चाहूँगा कि हरिजन, जैसा बहुतों ने किया भी है, मांस खाना ही बिलकुल छोड़ दें । किन्तु यदि वे इस सुधार के लिए तैयार नहीं हैं तो उनको मृत पशुओं का मांस तो अवश्य ही छोड़ देना चाहिए क्योंकि यह एक तो स्वास्थ्य के लिए बहुत अहितकर है और दूसरे मानव-जाति द्वारा बहुत ही गार्हित समझा जाता है और हिन्दू-धर्म में निषेध होने के कारण गो-मांस भक्षण भी उनको छोड़ देना चाहिए । मैं जानता हूँ कि मुर्दा पशुओं का मांस मृतक पशुओं को उठाने का मूल्य है । डा० अम्बेडकर ने मुझसे कहा था कि कहीं-कहीं ग्रामवासी उनको मारते हैं जिन्होंने मृत

पशु का मांस खाना छोड़ दिया है और यह कहते हैं कि यह मांस खाना उनका धर्म है। असल बात यह है कि उनको डर है कि यदि वे मृत-पशु का मांस खाना छोड़ देंगे तो मृतक पशुओं के उठाने का उचित मूल्य मांगेंगे। चाहे जो कठिनाइयाँ क्यों न हो मुर्दे का मांस और गो-मांस-भक्षण उनको हर हालत में छोड़ देना चाहिए। इसी एक आत्मसंयम से हरिजन अब लोगो की दृष्टि में अच्छे समझे जाने लगेंगे और सुधारको का काम भी अधिक सरल हो जायगा।

चौथी और पांचवी बात पर किसी टिप्पणी की आवश्यकता नहीं। वे स्वयं स्पष्ट हैं। आखिरी बात अस्पृश्यों के भीतर अस्पृश्यता के दूर करने की है। इसकी सख्त जरूरत है। यदि यह डबल अस्पृश्यता एक ही प्रवाह में न दूर हुई तो अस्पृश्यता का निवारण अति दुरूह हो जावेगा। हरिजन कार्य-कर्त्ताओं के लिए यह अत्यन्त कठिन कार्य है किन्तु यदि वे यह समझेंगे कि यह आन्दोलन प्रधानतया धार्मिक है और हिन्दुत्व के भीतर जो गन्दगी घुसी है उसे निकाल बाहर करने के लिए है तो उनको आवश्यक साहस होगा और इस महान् सुधार को पूरा करने में आत्मविश्वास उत्पन्न होगा। मेरे लिए यह कहने और जोर देने की जरूरत ही नहीं है कि ऐसे आन्दोलन में कार्यकर्त्ताओं का निःस्वार्थ और विशुद्ध चरित्रवान् होना अत्यन्त आवश्यक है। मैंने यह ऐसा रचनात्मक कार्यक्रम सामने रखा है जिससे हरिजनों के बीच के अत्यन्त उच्चाभिलाषी सुधारकों को अवश्य सन्तोष होगा और उनका सारा समय तथा शक्ति उसमें लगेगी।



हरिजनों को इस समय क्या न करना चाहिए ?

दो-एक ऐसी बातें हैं जो अभी हरिजनों को न करनी चाहिए । किसी हरिजन को किसी के खिलाफ उपवास किसी हालत में न करना चाहिए और न उनके सत्याग्रह करने की ही आवश्यकता है । उनको उच्च हिन्दुओं को देखते रहना चाहिए, जो इस समय कसौटी पर कसे जा रहे हैं । वे देखें कि उस प्रतिबन्ध को दूर करने के लिए वे क्या करते हैं जिसने हरिजनों को उनसे अलग कर रखा है । स्थानीय उच्च हिन्दुओं के साथ उनको झगड़ा न करना चाहिए । उनका व्यवहार सर्वथा नम्र और प्रशंसनीय होना चाहिए, खास कर इस समय तो बहुत ही अधिक । धर्म की मर्यादा की रक्षा आत्मसंयम द्वारा ही की जा सकती है, अत्याचारियों के प्रति हिंसा द्वारा नहीं । यह हो सकता है कि बहुत-सी चीजें वे बल के द्वारा प्राप्त कर लें पर उनका गौरव इसी में है कि वे अपने अधिकार उच्च हिन्दुओं को अपने पक्ष में करके उनसे प्रेमपूर्वक प्राप्त करें और आज इस बात के समझने का काफी कारण है कि लाखों हिन्दू ऐसे हैं जिनको अपने अपराध का बोध हो गया है और उसके लिए वे हरिजनों को क्षतिपूर्ति देने की सतत चेष्टा करते हैं । उनको अपने कार्य के पूर्ण औचित्य और उसको प्राप्त करने के लिए आत्म-कष्ट-सहन की योग्यता में पूर्ण विश्वास रखना चाहिए । अपने अगले वक्तव्य में जिन उच्च हिन्दुओं ने यह पूछा है कि उनको आन्दोलन की मदद करने के लिए क्या करना चाहिए उनको अवश्य जवाब दूंगा ।

यदि हरिजनो में केवल श्रीयुत राजभोज ही जैसे हैं जिन्होंने मुझसे पूछा है कि आन्दोलन को अग्रसर करने के लिए हरिजनो को क्या करना चाहिए, तो मैं कहूँगा कि भारत के कोने-कोने से उच्च वर्ण हिन्दुओं के यहाँ से जिनमें स्त्री-पुरुष, ब्राह्मण आदि हैं, ऐसी बसियों चिट्ठियाँ आई हैं, जिनके द्वारा मुझसे पूछा गया है कि वे अपने अन्य काय में बाधा दिये बिना भी किस प्रकार हरिजन और आन्दोलन को सहायता पहुँचा सकते हैं। चूँकि अस्पृश्यता-निवारण का आन्दोलन सामूहिक एवं सार्वजनिक है, और उसका सम्बन्ध केवल हृदय के परिवर्तन से है इसलिए हरिजनों के प्रति केवल भावों के परिवर्तन करने एवं तदनुकूल चचित व्यवहार करने में बहुसंख्यक उच्च वर्ण के हिन्दुओं के दैनिक कार्यों में किसी प्रकार की बाधा या रुकावट पड़ने की न तो सम्भावना है और न आवश्यकता है। हरिजनों की सेवा करने के लिए प्रत्येक व्यक्ति का जो सर्वोपरि कर्तव्य है, वह है अस्पृश्यता-निवारण के सिद्धान्त को समझ लेना। यदि प्रत्येक व्यक्ति को, चाहे वह स्त्री हो या पुरुष अस्पृश्यता के निवारण करने में किसी प्रकार की आपत्ति नहीं है, और इसके ऊपर वे उन हरिजनों को मन्दिरों में प्रवेश कराने और सार्वजनिक स्थानों जैसे स्कूलों, सरायों, सड़कों, अस्पतालों, शफाखानों आदि का उपयोग करने देने के इच्छुक हों, अथवा थोड़े में यह कहा जा सकता है

कि यदि उच्च वर्णवाले हरिजनों को अपने ही समकक्ष धार्मिक, सामाजिक, आर्थिक और राजनीतिक दृष्टि से उठा कर रखना चाहते हैं, तो उनकी केवल इस इच्छा से काम नहीं चलेगा। इतना करके तो व्यक्तिगत रूप से उन्होंने काफी आगे बढ़ा लिया पर उस प्रश्न को हल करने के लिए केवल इतना ही नहीं करना है और न तो इतने मात्र से सन्तोषजनक कार्य हो सकता है। इतनी दूर तक आगे बढ़ जाने पर प्रश्नकर्ता अब यह जानना चाहते हैं कि अस्पृश्यता-निवारण को अग्रसर करने के लिए इसके अतिरिक्त वे और क्या कर सकते हैं। इस प्रकार के प्रश्नकर्ताओं को अपने आस-पास की सीमा के बाहर अपनी कार्य-शक्ति लगाने की आवश्यकता नहीं है। उन्हें उचित है कि जिनके साथ वे नित्यप्रति मिलते-जुलते हैं, उनके ही बीच अपने मत का प्रचार करें, और यदि उन लोगों पर, इनकी (प्रश्नकर्ताओं की) अस्पृश्यता-निवारण सम्बन्धी बातों का कुछ असर नहीं पड़े तो उन्हें चाहिए कि यदि उन्होंने स्वयं भली-भांति इस आन्दोलन का अध्ययन कर लिया है तो अपने पड़ोसियों को अपने विचार समझाये, अथवा यदि वे लोग अपने विचारों का दूसरों पर प्रभाव डालने में पूर्णरूप से योग्य नहीं हैं, या उस कार्य में असमर्थ हों तो उन्हें चाहिए कि इस सम्बन्ध के साहित्य का संग्रह करें और उन व्यक्तियों को इस प्रकार की पुस्तकें एवं साहित्य पढ़ने के लिए दें और जो व्यक्ति अपना सारा समय इस आन्दोलन में लगाते हों एवं इस कार्य में दृढ़ हों, उनके साथ ऐसे व्यक्तियों का परिचय करा दें जो अस्पृश्यता-निवारण सम्बन्धी बातों से सहमत नहीं होते हों अथवा जिन पर इन बातों का आसानी से असर नहीं पड़ता हो। यदि वे देखें कि अड़ोस-पड़ोस के

लोगों पर आन्दोलन की भावना का कोई प्रभाव नहीं पड़ता और यदि उनका कोई प्रभाव हो तो उनको वहाँ पर सार्वजनिक व्याख्यानों और प्रदर्शनों का आयोजन करना चाहिए और ऐसी समाजों में व्याख्याताओं को निमन्त्रित करना चाहिए। उच्च हिन्दुओं के भीतर काम करने के सम्बन्ध में यह सब कहा गया है।

किन्तु वास्तव में जरूरत यह है कि स्त्री-पुरुषों की एक विशाल संख्या हरिजनों के बीच में जाकर काम करे। जिन उच्च हिन्दुओं ने मेरा पांचवां वक्तव्य पढ़ा है उन्होंने अवश्य ही यह देखा होगा कि बिना अधिक समय, शक्ति और धन खर्च किये ही हरिजनों के बीच में अत्यधिक मूक और प्रभावपूर्ण कार्य करने का बहुत बड़ा क्षेत्र पड़ा है। सफाई की ओर प्रवृत्त करने और वैसी आदत ढालने की शिक्षा देने के कार्य में उच्च हिन्दू हरिजन कार्यकर्ताओं को बड़ी सफलता के साथ मदद दे सकते हैं। अभीष्ट जलाशयों तक बिना किसी रुकावट के पहुँचने की सुविधाओं की व्यवस्था करके भी वे इस ओर मदद पहुँचा सकते हैं।

उनको चाहिए कि हरिजनों की वस्तियों के समीप के सार्वजनिक कुओं और तालाबों के सम्बन्ध में उनका उपयोग करनेवाले उच्च हिन्दुओं के पास पहुँचें और उनको यह समझावें-बुझावे कि हरिजनों को भी उन स्थानों का व्यवहार करने का कानूनन अधिकार है और जब उन उच्च हिन्दुओं से जो उन स्थानों का व्यवहार करते हैं, हरिजनों के व्यवहार के लिए स्वीकृति मिल जाय तो उस समय उनका यह देखते रहना कर्तव्य होना चाहिए कि हरिजन उन स्थानों का व्यवहार इस प्रकार करें जिसमें दूसरों को किसी तरह की असुविधा अथवा तकलीफ

न हो। पाखाना साफ करने के सम्बन्ध में उनको मकान-मालिकों के पास जाना चाहिए और उनको इस बात की आवश्यकता बतानी चाहिए कि स्वास्थ्यप्रद प्रणाली से पाखाना साफ करने की सुविधाएँ वे हरिजनों के लिए कर दें। इसके लिए यह स्वभावतः आवश्यक है कि पाखानों के बनाने और रात का मैला साफ करने की वैज्ञानिक प्रणाली का वे अध्ययन करें। मकान-मालिकों से वे भंगियों के लिए खास किस्म की पोशाक दिलाने की व्यवस्था करा दें और खुद बिना किसी अगर-मगर और हिचकिचाहट के पाखाना साफ करके हरिजनों को दिखा दें और उनको यह अनुभव करा दें कि इस प्रकार का काम करना किसी तरह से हेय अथवा गार्हित काम नहीं है। उच्च हिन्दू भंगियों को अपने दैनिक भोजन का छच्छिष्ट भाग दिया करते हैं उसे रोकने के लिए इन कार्यकर्त्ताओं को इसके विरुद्ध प्रचार भी करना चाहिए और जहाँ इनका वेतन कम है वहाँ चाहिए कि वे लोग उनके मालिकों को सुन्दर वेतन देने के लिए समझायें।

अब चमारों की समस्या को लीजिए। इसके लिए ऐसे कार्य-कर्त्ताओं की जरूरत है जो स्वेच्छापूर्वक अपने अवकाश के समय काम करते हों। मृत जानवरों की खाल किस तरह स्वास्थ्यप्रद ढंग से खींचो जा सकती है, इसका अध्ययन करने के लिए उनके हृदय में मानवसमाज के साथ पर्याप्त प्रेम और उत्साह हो। ऐसा करने से वे चमारों को भी यह प्रणाली सिखा सकेंगे। अवश्य ही वे एक बात कर सकते हैं। इस तरह के मरे जानवरों को ठिकाने लगाने की एक प्रथा वे बना लें और इस बात का ध्यान रखें कि

चमारों को उससे यह निश्चय हो जाय कि इस काम से उनको उचित मजूरी मिलेगी ।

जिन व्यक्तियों के पास क्षमता और समय हो उनको चाहिए कि वे दिन और रात्रि की पाठशालाएँ चलावें, छुट्टियों के दिन हरिजनों के बालकों को गोठ, एवं प्रकृति के दृश्य दिखाने के लिए अपने साथ ले जायँ अथवा जब कभी कोई अवसर आवे हरिजनों के घर जाकर उनके पास उठें-बैठें और जहाँ आवश्यकता हो दवापानी की व्यवस्था भी करा दें। मतलब कहने का यह कि हरिजनों को आप से आप इस बात का अनुभव हो कि उनके जीवन का एक नया अध्याय आरंभ हुआ है और वे अब अपने को हिन्दू-समाज का उपेक्षित तथा हेय अंग न समझें।

विद्यार्थियों को कार्यक्षेत्र में आगे आना चाहिए

ऊपर मैंने जिन-जिन कामों का उल्लेख किया है, छात्र-जगत् बड़ी आसानी और योग्यतापूर्वक उन सब का सम्पादन कर सकता है। यदि यह काम नीरव उत्साह, संकल्प और बुद्धिमानी के साथ अधिकाधिक स्त्री-पुरुषों द्वारा किया जाय तो मुझे इसमें तनिक भी सन्देह नहीं है कि हम अपने लक्ष्य की ओर कहीं अधिक अग्रसर हो जायँगे और उस समय यह महसूस होगा कि जिन बातों का मैंने उल्लेख किया है उससे अधिक कई बातें अभी पढ़ी हैं और ध्यान देने की आवश्यकता है ।

यद्यपि जिन सवालों का जवाब देने की कोशिश मैं इस वक्तव्य में करूँगा, पूर्व वक्तव्यों में कम या अधिक उनका बहुत-कुछ उत्तर दिया जा चुका है फिर भी चूँकि लोग अब भी पत्रों में बराबर मुझसे पूछते हैं, मैं अधिक से अधिक ऐसे सवालों के एकत्र कर एक वक्तव्य में उनका उत्तर देना चाहता हूँ। एक : पूछा है कि “क्या आप लोगों को उनकी इच्छा के खिलाफ काम करने को बाध्य नहीं कर रहे हैं ?” कम से कम मेरा ऐसा इरादा नहीं है। इस उपवास के करने का उद्देश्य है कमजोर को दृढ़ बनाना, अकर्मण्यों को कर्मिष्ठ बनाना और अविश्वासियों में विश्वास पैदा करना। जो इस सुधार के विरोधी हैं, उनपर मेरे उपवास का कोई असर तो पड़ेगा ही नहीं बल्कि यदि इसका नाशक अन्त होगा तो वे अपने दृष्टिकोण से उसका स्वागत करेंगे। एक नाराज संवाददाता ने ठीक यही बात लम्बे-चौड़े शब्दों में लिखते में तनिक भी हिचकिचाहट नहीं की। एक दूसरे संवाददाता लिखते हैं—“आपके लिए तो यह कहना बहुत ठीक है कि आप ऐसा और वैसा करना नहीं चाहते। किन्तु ऐसे बहुत से कट्टरपन्थी हैं जो आपके जरूरत से ज्यादा उत्साही भक्तों की मार के भय से समष्टि का साथ पकड़ेंगे।” इस प्रकार के तर्क हमेशा पेश किये जा सकते हैं। मैंने अपने जीवन में बहुत से आन्दोलनों का नेतृत्व किया है, जिनमें कभी उपवास की आवश्यकता नहीं हुई, किन्तु जिस अभियोग का उत्तर मैं यहाँ पर दे रहा हूँ वह न जाने कितने बार मेरे खिलाफ मुझको मेरे इरादे से ढिगाने के लिए लगाया जा चुका है। इस आनेवाले उपवास के अनभीष्ट परिणाम चाहे जो भी क्यों न हों, इज्जत का सवाल के होने के सिवा भी, यह

इसलिए भी अवश्य किया जाना चाहिए कि इससे, जिन लाखों मनुष्यों का मुझमें विश्वास है वे उचित और अपने योग्य प्रयत्न करने के लिए विकल हो उठेंगे। प्रत्येक धार्मिक आन्दोलन का यही रूप होना चाहिए।

दूसरा सवाल है—“क्या आप हिन्दुओं के एक दल को दूसरे दल के विरुद्ध नहीं उभाड़ रहे हैं?” बड़े जोर के साथ कहूँगा, नहीं, कदापि नहीं। कोई भी सुधार क्यों न हो कुछ न कुछ विरोध का होना अनिवार्य है। किन्तु एक सीमा के भीतर समाज में विरोध और आन्दोलन का होना उन्नति का शुभ लक्षण है। सनातनियों और सुधारकों के बीच में स्थायी फूट होने का मुझे भय नहीं है। मुझसे कदापि यह सम्भव नहीं कि मैं सनातनी विरोध को अपेक्षा अथवा सनातनी भावना का अनादर करूँ। इसमें मुझे तनिक भी सन्देह नहीं है कि उनमें से कुछ का विचार है कि सनातन धर्म खतरे में है फिर भी यह आश्चर्य की बात है कि सनातनी और सुधारक के बीच में कम से कम सैद्धान्तिक क्षेत्र में बहुत ही सूक्ष्म मतभेद है।

मुझे जितने सनातनी पत्र मिले हैं करीब-करीब सब में इन बातों को स्वीकार किया गया है—

( १ ) हम मानते हैं कि हरिजनो की हालत सुधारने के लिए बहुत कुछ किये जाने की आवश्यकता है।

( २ ) हम मानते हैं कि हरिजनों के साथ बहुत से उच्च हिन्दू ज्यादती करते हैं।

( ३ ) हम स्वीकार करते हैं कि उनकी संतानों को शिक्षा मिलनी चाहिए। उनके रहने को अच्छे स्थान-भूकान होने चाहिए।



( ४ ) उनके स्नान और स्वयं पानी भरने की उचित व्यवस्था होनी चाहिए ।

( ५ ) उनको पूरे राजनीतिक अधिकार मिलने चाहिए ।

( ६ ) पूजा के लिए काफी सुविधाएँ मिलनी चाहिए । -

( ७ ) वे सब नागरिक अधिकार मिलने चाहिए जो दूसरों को मिले हैं । किन्तु हमें उनको स्पर्श करने के लिए बाध्य नहीं किया जाना चाहिए, खासकर जबतक वे अपनी वर्तमान अवस्था में हैं ।

तो मैं उनसे कहता हूँ कि जब आप यह स्वीकार करते हैं कि आपके साथ एक ही समान उनको रखने की आवश्यकता है तो आप दुःखी क्यों होते हैं ? यदि दूसरे उच्च हिन्दू आपसे एक-दम आगे बढ़ जाँय और उन्हीं शास्त्रों के अनुसार जिन पर आप विश्वास करते हैं वे हरिजनों को अछूत न समझना तथा उनसे मिलकर रहना अपना कर्तव्य समझें तो आप लाल क्यों हो पड़ते हैं ? जिस तरह आप अपने काम करने की स्वतन्त्रता की रक्षा चाहते हैं और जोर-जबर्दस्ती की भावना का उचित प्रतिवाद करते हैं, इसी प्रकार निश्चय ही आप यह भी न चाहेंगे कि सुधारक लोग हरिजनों की दशा सुधारने की स्कीम को कार्यान्वित करने में डराये-धमकाये जाँय ।

### धन की आवश्यकता

मैं एक उत्तमतर तरीका बताता हूँ ।

चूँकि हरिजनों की दशा सुधारने की आवश्यकता आप भी सुधारकों की तरह महसूस करते हैं पर आपने अभी तक अपने भावों को क्रियात्मक रूप नहीं दिया है इसलिए सुधारक जो धन एकत्र कर

रहे हैं उसमें मुक्तहस्त से दान दीजिए । और इन सुधारकों को ही अपना प्रतिनिधि मानकर सामान्य योजना में सहायता दीजिए और हिन्दू-धर्म सम्बन्धी उनकी व्याख्या का उतना ही आदर कीजिए जितना आप अपनी व्याख्या का उनसे कराना चाहते हैं ।

अबतक हरिजनो के साथ संसर्ग रखनेवाले सुधारक के कार्य पर आपने व्यावहारिक रूप से कोई अड़चन नहीं डाली । आपने उसको अपने रास्ते जाने दिया है । आपने उसका बहिष्कार नहीं किया । इसलिए अब आपके विरोध में, केवल इसलिए कि आंदोलन अब पहले से अधिक सक्रिय और व्यापक हो गया है कोई तत्व की बात नहीं है ।

### मन्दिरों का उपयोग

एक कठिनाई फिर भी रास्ते में खड़ी है । उन सार्वजनिक मन्दिरों और सार्वजनिक स्थानों तथा संस्थाओं का उपयोग कौन करे, जिनसे इस समय हरिजन वञ्चित रहते हैं ? सनातनी उनका उपयोग करें या हरिजनो के साथ सुधारक । यदि प्रत्येक दल क्रोध और पारस्परिक असम्मान की भावना की तिलांजलि दे दे, तो इस कठिनाई के पार करने का बड़ा सरल और सुगम उपाय है । गाँव-गाँव और शहर-शहर में आसानी के साथ इस प्रश्न पर लोकमत संग्रह किया जा सकता है और जिस दल के पक्ष में बहुमत हो वही मन्दिरों-सहित सार्वजनिक स्थानों का व्यवहार करे । यदि सनातनियों का बहुमत हो तो सुधारकों और हरिजनों के लिए समान सार्वजनिक सुविधाओं के निर्माण के व्यय में वे भी सुधारकों के साथ अपना हिस्सा अदा करें ।

मैं सुधारको जो हरिजनों के साथ रखता हूँ क्योंकि यदि वे अपने नमक और धारणाओं के सच्चे होंगे तो समय की प्रगति के साथ वे भी अपना यह कर्त्तव्य समझने लगेंगे कि जिन सार्वजनिक स्थानों के व्यवहार का अधिकार हरिजनों को नहीं है उसका वे भी कदापि व्यवहार न करें ।

इस प्रकार विचार करने पर सनातनियों को समान स्थान बनाने का खर्चा उन्हें उठाना चाहिए इस बात में अन्याय मालूम होगा क्योंकि सनातनी इस बात से सहमत हैं कि हरिजन भी उन सब सार्वजनिक स्थानों के अधिकारी हैं जिनका वे व्यवहार करते हैं और हरिजन अब तक वंचित रखे गये हैं । सनातनियों को अपने आप ही कोई कल्पित चित्र अपने मन में बैठाकर उसके पीछे न भागना चाहिए ।

उनको साफ-ग्राफ मालूम हो जाना चाहिए कि यरवदा पैक<sup>१</sup> और अस्पृश्यता निवारण संघ के अनुसार, अस्पृश्यता-निवारण का कार्य, जो कुछ मैंने कहा है, ठसते कुछ अधिक नहीं है । इसमें अनर्वातीय भोज और विवाह शामिल नहीं हैं । यह सोचकर सनातनियों को धरना न चाहिए कि बहुत से हिन्दू, जिसमें एक मैं भी हूँ, बहुत आगे निकल जायेंगे । उनको किसी के व्यक्तिगत विचार और व्यक्तिगत कार्य पर भाषापचा करने की जरूरत नहीं । यदि विले वे मानते हैं, उसपर उनको गहरा विश्वास है तो जो कुछ भविष्य में होनेवाला है उसकी चिन्ता कर धरने का बंधन कारण नहीं ।

यदि किसी खास सुधार में इतनी अन्तःस्फूर्ति है और यदि वह समय की पुकार के अनुसार आया है तो कोई सांसारिक शक्ति उसकी प्रगति को रोक नहीं सकती ।

क्या राजनीति पर इसका आघात न पहुँचेगा ?

तीसरा प्रश्न यह है कि “क्या आप सामाजिक एवं धार्मिक प्रश्नों पर सर्वसाधारण के ऊपर जबरदस्ती अपने विचारों को मढ़कर राजनैतिक स्वतन्त्रता के मार्ग में बाधा नहीं पहुँचा रहे हैं ?” मैं इस सवाल का जवाब बिना उस सीमा का उल्लङ्घन किये नहीं दे सकता जो मेरे लिए एक कैदी की भाँति बांध दी गई है और वह सीमा सिर्फ अस्पृश्यता-निवारण आन्दोलन सम्भालन की ही है। किन्तु इतना मैं कह सकता हूँ कि जो मुझे तनिक भी पहचानते हैं उनको जानना चाहिए कि मैं राजनैतिक, सामाजिक, धार्मिक और अन्य प्रश्नों के बीच में कोई गहरी लकीर नहीं खींचता। सदैव मैंने इन सबको एक दूसरे का आधार धेय समझा है और एक का हल हो जाने ही से दूसरों का हल नजदीक आ जाता है।”

यरवदा सेण्ट्रल जेल  
१६-११-३२

मोहनदास करमचंद गोंधी

“बहुत से संवाददाताओं ने मुझ से पूछा है—‘आप कहते हैं कि मैं शास्त्रों पर विश्वास करता हूँ। हमारी समझ में नहीं आता, इसके क्या मतलब हैं ? क्योंकि आप बहुत-सी ऐसी बातें नहीं मानते जिनका शास्त्र समर्थन करते हैं। गीता भी, जिसकी आप दुहाई देते हैं, शास्त्रों को मानकर चलने का आदेश देती है।’

मैं यहाँ फिर वही दोहराता हूँ जिसे पिछले किसी वक्तव्य में कह चुका हूँ कि जो गीता के प्रधान विषय के अनुकूल नहीं है, वह चाहे जो कुछ हो, शास्त्र नहीं है, चाहे वह जहाँ भी छपा हुआ ज्यों न मिलता हो। मैं अपने कट्टरपन्थी मित्रों का दिल तो नहीं दुखाना चाहता किन्तु अपना उद्देश और अधिक स्पष्ट करना चाहता हूँ। मैं ऐसी किसी चीज को शास्त्रों की सत्ता कह कर नहीं मानता जो नैतिकता के विश्वमान्य प्रारंभिक सिद्धान्तों के प्रतिकूल हो। ये शास्त्र उन प्रारंभिक सिद्धान्तों का उल्लंघन नहीं, बरन् पोषण करने के लिए हैं और मेरे लिए अकेली गीता ही पर्याप्त है क्योंकि उसमें न केवल प्रारंभिक नैतिक सिद्धान्तों की पुष्टि ही मिलती है बरन् सर्वस्व अर्पण करके भी उनको मानकर चलने के लिए आपके सामने वह पुष्ट प्रमाण और तर्क उपस्थित करता है। यदि यह स्वर्ण नियम न होता, जिसकी चर्चा मैंने की है, तो शास्त्रों और स्मृतियों के परस्पर-विरोधी साहित्य के जङ्गल और सुन्दर द्वीप तथा बंशी संस्कृत पुस्तकों के ढेरों में मेरी तरह के

साधारण व्यक्तियों को भटकना पड़ता । इनमें प्रत्येक को प्रतिद्वंदी परिचित ईश्वरीय प्रमाण मानते हैं । कितनी ही स्मृतियाँ हैं, जिनको एक सीमित क्षेत्र के बाहर कोई जानता भी नहीं और उस सीमित क्षेत्र में सौ आदमियों के द्वारा वे पूजी जाती हैं । कोई उनकी उत्पत्ति अथवा रचनाकाल नहीं बता सकता । इस प्रकार की एक जिल्द मुझे दक्षिण भारत में देखने को मिली । मैंने विद्वान् दोस्तों से उसके सम्बन्ध में पूछा । उन्होंने कहा वे इसके सम्बन्ध में कुछ नहीं जानते ।

“बहुत से ऐसे ग्रन्थ हैं, जो जाँच करने पर एक दूसरे का खण्डन करते पाये जाते हैं और उनका मान्य प्रभाव सिवाय थोड़े से परिमित स्थान के और कहीं नहीं । यदि ये सब ग्रन्थ हिन्दुओं के लिए मान्य मान लिये जायें तो शायद ही कोई ऐसा अनैतिक रिवाज होगा जिसका समर्थन उनमें न मिले । यहाँ तक कि मनुस्मृति में भी, यदि उससे सन्दिग्ध सूत्र निकाल न दिये जायें, तो ऐसे स्थल मिलेंगे जो उसमें उपदिष्ट उच्च आदेशों तथा नीति के ऊपर पानी फेर देते हैं ।

“इसलिए भगवद्गीता में केवल एक बार आये हुए ‘शास्त्र’ शब्द के जो अर्थ मैंने लगाये हैं वह कोई पुस्तक या ऐसे नियमों का संग्रह नहीं है जो गीता से बाहर के हों । इसका अर्थ एक जीवित प्रमाण में प्रकट होने वाला शुद्ध एवं सत्य व्यवहार है । मैं जानता हूँ कि आलोचकों को इससे संतोष न होगा और एक साधारण व्यक्ति की हैसियत से मैं किसी का पथ-प्रदर्शन नहीं कर सकता । किन्तु मैं अपने आलोचकों की उत्सुकता, यह बताकर कि मैं शास्त्र से क्या समझता हूँ, दूर कर सकता हूँ ।

“दूसरा प्रश्न, जो पूछा गया है, यह है—“आपके ईश्वरीय पथ-प्रदर्शन या अंतरात्मा की पुकार से आपका क्या तात्पर्य है और यदि प्रत्येक व्यक्ति इसी तरह का दावा करने लग जाय और वह अपने पड़ोसी से विलकुल भिन्न प्रकार का आचरण करने लग जाय तो आपका और दुनिया का क्या हाल होगा ?”

“यह बड़ा सुन्दर प्रश्न है और यदि ईश्वरीय सत्ता अपने आत्मसंरक्षण की कोई व्यवस्था न करती तो हमें रोच ही यहीं सुनने को मिलता। इसलिए दावा तो सब कर सकते हैं किंतु बहुत ही थोड़े लोग अपने दावे को प्रमाणित कर सकते हैं। कोई व्यक्ति यदि झूठ-मूठ यह दावा करे कि वह ईश्वरीय आदेश के अनुसार कार्य कर रहा है अथवा अपनी अन्तर्ध्वनि का आदेश वजा रहा है तो उसकी दुर्गति उससे भी कहीं अधिक भयङ्कर होगी जो इस बात का झूठा दावा करता है कि वह किसी राजकीय सत्ता के आदेशानुसार काम कर रहा है और दर असल उसका सम्बन्ध राजसत्ता से कुछ भी नहीं है। वह राज-सत्ताधारी छद्मवेशी तो मेद खुल जाने पर केवल शारीरिक दण्ड सहकर ही निस्तार पा जाता है, किन्तु ईश्वरीय सत्ता की झूठी दुहाई देनेवाले के - शरीर और आत्मा दोनों का विनाश हो जायगा। उदार आलोचक मेरे रूप पररेव का आरोप तो नहीं करते किन्तु कहते हैं कि सम्भव है, मैं महान् भ्रम और माया के वश होकर काम करता हों। इसका परिणाम भी मेरे लिए झूठा दावा करने से भिन्न न होगा। इसलिए मेरे लिए, जो एक विनम्र सत्यान्वेपी होने का दावा करता है, अत्यन्त सावधान होकर रहने और मन की अवस्था के मानदण्ड को विलकुल ठीक रखने की आवश्यकता है। जो ईश्वर के सामने अपना

अस्तित्व शून्य में मिला देगा, ईश्वर उसी का पथ-प्रदर्शन करेगा ।

मैंने जो दावा किया है वह न तो असाधारण है और न निराला ही है । जो अकपट भाव से ईश्वर के सामने आत्म-समर्पण कर देंगे ईश्वर उनके जीवन को स्वयं नियन्त्रित करेगा । गीता के शब्दों में ईश्वर उनके द्वारा अपना काम करता है जो उसी में मिल गये हैं । यहाँ माया का प्रश्न ही नहीं है । मैंने विल-कुल वैज्ञानिक सत्य कहा है जिसकी सत्यता की सब परीक्षा कर सकते हैं । जिसमें संकल्प है वह इसकी प्राप्ति भी बहुत सरलता से कर सकता है ।

अंत में मैं यह कह देना चाहता हूँ कि किसी को मेरे दावे के लिए व्यग्र होने की आवश्यकता नहीं है । जो कुछ लोगों से करने के लिए कहता हूँ वह तर्क और बुद्धि से प्रमाणित किया जा सकता है । मेरे सामने से हट जाने पर भी अस्पृश्यता को तो दूर-हटाना ही पड़ेगा । मेरा उपवास ईश्वरीय आदेशानुसार है या नहीं इसके लिए चिंता करके व्यर्थ परेशानी मोल लेने की जरूरत नहीं, मेरे अन्तरंग साथियों को भी चिंतित होने की आवश्यकता नहीं । उनको मेरे स्नेह के कारण और दूने उत्साह एवं शक्ति से इस ओर काम करना चाहिए । यदि यह मालूम हो कि उपवास एक मित्र की इच्छाकृत वेवकूती का काम था तो भी शोक की कोई बात नहीं । जिनको मुझसे न स्नेह है न मुझपर विश्वास है वे इससे अविचलित न होंगे । इसलिए मेरे उपवास के ऊपर ही निरंतर राग अलापते रहने से सर्वसाधारण का मन विकृत होगा और राष्ट्र के सामने जो महान् कार्य है उसकी ओर से ध्यान बंट जायगा इसलिए मैं यह वक्तव्य—पाठकों का ध्यान कुछ चित्रों की



और आकर्षित कर जो मुझे मेरे बहुसंख्यक पत्र-लेखकों से प्राप्त हुए हैं,—समाप्त कर दूँगा। बम्बई के उपनगर विलेपार्ले के एक सम्पन्न हिन्दू-द्वारा चित्रित एक दृश्य है। इस उपनगर में १७ सँ घर हैं। म्युनिसिपालिटी की ७० हजार की आमदनी है, जिसमें ३१ हजार रुपये सफाई आदि में खर्च कर दिये जाते हैं। मंगी ऐसे कार्टरों में रखे जाते हैं जहाँ न सड़क है, न पानी का कोई बन्दोवस्त है। जमीन नीची है। पाखानों के काम में लाई हुई पुरानी जर्जर टीनों से ही उनके घर बने हैं। रोशनी का भी कोई प्रबन्ध नहीं है। आसपास बड़ी गन्दगी है। कूड़ा ढालने का स्थान भी उसी जगह है। ऐसी गन्दी जगह में भंगियो को रहना पड़ता है। इन वस्तियों के आस-पास खेत हैं, जो प्रायः पानी के नीचे रहते हैं। मच्छड़, मस भरे रहते हैं। साँप और बिछुओं की भरमार है। ३१ परिवार इस अवस्था में रहते हैं। इन परिवारों में ३५ पुरुष २५ स्त्रियाँ ३४ लड़के और १५ लड़कियाँ हैं। इन में केवल ९ बालक बड़ी कठिनाई से पढ़-लिख सकते हैं। बाकी सब विलकुल निरक्षर हैं।

यदि इस उपनगर के रहनेवाले इच्छा करते तो अपने इन पड़ोसियों के रहने का सुन्दर बंदोवस्त कर दे सकते थे। पानी, रोशनी हवा आदि का प्रबन्ध कर देते और वे सारी सुविधायें उनको मिलतीं जो शहरों में हुआ करती हैं। यहाँ सनातनी और सुधारक दोनों के काम करने की जरूरत है। मेरे अभियोग का यह जवाब नहीं है कि विलेपार्ले की म्युनिसिपाल्टी की सिर्फ ७० हजार की आय है जिसमें ३१ हजार वह सफाई में खर्च कर देती है। मैं जानता हूँ कि विलेपार्ले के रहने वाले इतने सम्पन्न हैं, कि वे

समाज के इन काम के आदमियों के लिए अपने ऊपर बड़े मजे से टैक्स लगा सकते हैं। किन्तु इसमें देर लगेगी। हिन्दू-निवासियों का यह कर्त्तव्य है कि रातोंरात काफी फण्ड इकट्ठा करें और भंगियों के रहने के लिए घरों तथा अन्य आवश्यकताओं का उचित प्रवन्ध कर दें। इतना कर लेने पर अतिरिक्त सालाना व्यय के लिए म्यूनिसिपाल्टी से कहना न्यायसङ्गत होता है, जो उसे उठाना ही पड़ेगा। ठीक इसी प्रकार के एक रोमांचकारी दृश्य का वर्णन मि० ए० वी० ठक्कर ने किया है। उन्होंने विहार में दानापुर के आस-पास की इस तरह की वस्तियों का जो चित्र खींचा है वास्तव में वह भयावह है। क्या ही अच्छा होता कि अस्पृश्यता के लिए शास्त्रों में क्या लिखा है और क्या नहीं है, इस सम्बन्ध के वे-मतलब के वाद-विवाद में न पड़कर हममें से प्रत्येक व्यक्ति इन 'अछूतों' की दयनीय दशा सुधारने में अपने को लगा दे।

## मन्दिर-प्रवेश-सत्याग्रह \*

पिछले सप्ताह जब कि कांग्रेस कार्य-समिति की बैठक हो रही थी, मुझे केरल के प्रतिनिधियों तथा अन्य कांग्रेस कार्य-कर्त्ताओं से मन्दिर-प्रवेश-सत्याग्रह के सम्बन्ध में कई बार बात-चीत करनी पड़ी। इन लोगों के विवरण को ठीक करके प्रश्नोत्तर के रूप में देने की अपेक्षा मैं उन के प्रश्नों का जो उत्तर उपयुक्त समझता हूँ, वह नीचे दे रहा हूँ। उत्तर इस ढंग से लिखा गया है कि उससे प्रश्नों का दिया जाना अनावश्यक हो जाता है।

१—यह बात ध्यान में रखनी आवश्यक है कि यद्यपि अस्पृश्यता-निवारण के प्रश्न की राजनैतिक गुरुता सर्वतोर्ध्व महत्वपूर्ण है किन्तु निर्विवाद रूप से और मुख्यतः यह हिन्दुओं के हल करने का, एक धार्मिक प्रश्न है और इस प्रकार यह उनके लिए इसके राजनैतिक स्वरूप को गौण कर देता है। मतलब यह है कि सर्वर्ण हिन्दुओं के अस्पृश्यता-निवारण सम्बन्धी कर्तव्य को किसी भी हालत में किसी राजनैतिक आवश्यकता के मातहत नहीं किया जा सकता, फलतः अस्पृश्यता का अन्त करने के लिए होनेवाले प्रयत्न वर्तमान राजनैतिक स्थिति के कारण कदापि स्थगित न होने दिये जाने चाहिए।

---

\* यह लेख गाँधीजी ने, इस वर्ष के आरम्भ में ही, अपनी गिरफ्तारी से पूर्व, ऐसे समय में लिखा था, जब कि कार्य-समिति की बैठकों के कारण उन पर कार्य का बहुत बोझ था और उनकी गिरफ्तारी की प्रतिष्ठा सम्भावना बनी रहती थी।

२—एक धार्मिक और नैतिक कार्य में सुधारक को सब प्रकार के परिणामों का मुकाबला करना और विशिष्ट वर्ग की सहायुभूति को अस्थायी रूप से गवाँ बैठने का खतरा तक उठाना पड़ता है। इसलिए जो लोग यह विश्वास करते हैं कि अस्पृश्यता एक ऐसा अभिशाप है जिसको जिस तरह भी सम्भव हो दूर किया जाना आवश्यक है, वे इस भय से कि इस कार्य को करते हुए वे नगण्य अल्पमत में हो जायेंगे, अपने प्रयत्न को न रोकेंगे।

३—यदि मन्दिरों में अछूतों का प्रवेश आरम्भ हो जाने से वर्तमान पुजारी लोग हड़ताल कर दें और आवश्यक पूजा आदि करना छाड़ दें, तो उनकी जगह तुरन्त ही दूसरे पुजारी नियुक्त कर दिये जाने चाहिएँ और अब तक जिस जाति के लोग पुजारी होते आये हैं, वह जाति यदि नये पुजारी देने से इनकार कर दे, तो मुझे दूसरी जाति वाले को भी पुजारी बना देने में ज़रा भी पङ्कोच न होगा, वरतें कि उस में आवश्यक योग्यता और धार्मिक विश्वास हो। इत्नीकत यह है कि जहाँ तक मुझे पता है, इस कार्य पर, पुजारी लोग अपनी आजीविका के लिए इतने नेर्भर हैं कि वे अधिक समय तक हड़ताल जारी रख ही नहीं सकेंगे। पूजा करने का अधिकार पुरतैनी है, इस बात का भी मेरी त्क राय पर कोई असर नहीं होता, क्योंकि यदि इस प्रकार के अधिकार का अधिकारी किसी भी कारण से अपने अधिकार का उपयोग करने से इनकार करता है, तो इसका परिणाम स्वयं उसी को भुगतना चाहिए।

४—यदि मन्दिर के अधिकारी मन्दिर का कोई एक कोना अछूतों के लिए खुला कर देने की बात कहें तो वह पर्याप्त न समझना

चाहिए । ऐसी कोई भी रूकावट जो किसी अन्य सबर्ण हिन्दू के लिए नहीं है, अछूतों के लिए वर्दाशत नहीं की जा सकती । हाँ, जो लोग अछूतों के साथ नहीं मिलना चाहते, उनके लिए एक कोना अलग किया जा सकता है ;। उस हालत में ये लोग अपनी इच्छा से अछूत बन जायेंगे ।

५—हमें वाढ़ या प्राचीर को जवर्दस्ती तोड़ना या लांघना नहीं चाहिए । यह एक प्रकार की हिंसा होगी, और यह कहना काफी न होगा कि वाढ़ या प्राचीर निर्जिव वस्तुएँ हैं, क्योंकि जिन हाथों ने ये वाढ़ लगाई हैं, वे सजीव हैं ।

६—उपर्युक्त बातों से यह स्पष्ट होगा, कि मन्दिर-प्रवेश-सत्याग्रह करने से पहिले सत्याग्रह करने वाले का मन्दिरों में विश्वास होने को शर्त आवश्यक है । मन्दिर-प्रवेश एक धार्मिक अधिकार है । इसलिए किसी अन्य व्यक्ति का मन्दिर-प्रवेश करना सत्याग्रह नहीं कहा जा सकता । वाइकम सत्याग्रह के समय जब श्री जार्ज जोसफ सत्याग्रह कर के जेल गये, तो मैंने उन्हें कहलाया कि वे शाली पर हैं । वे मेरी इस राय से सहमत हुए, और इसलिए तुरन्त ही माफ़ी माँग ली और जेल से बाहर आ गये । मन्दिर-प्रवेश-सत्याग्रह स्पर्श्य अर्थात् उच्च जाति के कहाने वाले हिन्दुओं के लिए प्रायश्चित्त है । पाप करने वाले वे हैं, और इसलिए उन्हें अपने इन अछूत सहधर्मियों को मन्दिर में साथ जाकर दण्ड आमन्त्रित कर प्रायश्चित्त करना चाहिए । इसलिए गैर-हिन्दू सत्याग्रह को छोड़ कर दूसरे तरीकों से मदद कर सकते हैं । उदाहरणार्थ गुरुद्वारा आन्दोलन के समय जब कि अन्य जातियों ने विभिन्न रूप से सिखों की सहायता की, सत्याग्रह

केवल उन सिखों के ही किया, जिनकी सत्ता थी, जिनका एक अखण्डपाठ में विश्वास था।

मेरी राय में अकेले अछूतों को ही सत्याग्रह नहीं करना चाहिए। स्पृश्य अर्थात् उच्च जाति के हिन्दू सुधारकों को उस का नेतृत्व करना चाहिए। ऐसा समय आ सकता है, जब कि स्वयं अस्पृश्य अर्थात् अछूत ही सत्याग्रह करें। इस सब का अभिप्राय यह है कि पेशतर इसके कि सत्याग्रह आरम्भ किया जाय, स्पृश्य हिन्दुओं में लोकमत काफी सजग और सक्रिय हो जाना चाहिए। यह वह हथियार है जिस में प्रयोग की सफलता लोकमत के संप्रद पर निर्भर करती है। इसलिए इसके प्रयोग के पहले सब प्रकट कर उपायों का अवलम्बन कर लिया जाना नितान्त आवश्यक है।

७—किसी भी सर्वथा प्राइवेट जायदाद के मन्दिर में प्रवेश की मांग नहीं की जा सकती। किन्तु जब कोई व्यक्ति किसी प्राइवेट जायदाद पर बने हुए मन्दिर के लिए, सर्वसाधारण को तो खुले प्रयोग की आम इजाजत दे देता है, किन्तु अकेले अछूतों के लिए प्रतिबन्ध लगा देता है तो वह मन्दिर प्राइवेट नहीं रह जाता।

८—यह सुझाया गया था कि सत्याग्रह-द्वारा मन्दिर-प्रवेश करना सर्वथा बन्द कर दिया जाय और कानून बना कर इस अधिकार को प्राप्त किया जाय। मैं इस विचार से सर्वथा असहमत हूँ। आमतौर पर और प्रतिनिधि-शासन में तो निश्चित रूप से, लोकमत बनने के बाद कानून बनता है और लोकमत बनाने के लिए वास्तविक और उचित रूप से संचालित सत्याग्रह से बढ़ कर और कोई त्वरित उपाय मैं नहीं जानता।



## सस्ता-साहित्य-मण्डल, अजमेर के

### प्रकाशन

१-दिव्य-जीवन ॥=)	१५-विजयी बारहोली २)
२-जीवन-साहित्य ( दोनों भाग ) ११)	१६-अनीति की राह पर ॥=)
३-तामिलवेद ॥११)	( गांधीजी ) ॥=)
४-शैतान की लकड़ी अर्थात् व्यसन और व्यभिचार ॥=)	१७-सीताजी की अग्नि- परीक्षा १-)
५-सामाजिक कुरीतियाँ ॥१)	१८-कन्या-शिक्षा १)
६-भारत के स्त्री-रत्न ( दोनों भाग ) १॥१-)	१९-कर्मयोग ॥=)
७-अनोखा ! १॥=)	२०-कलवार की करतूत २)
८-ब्रह्मचर्य-विज्ञान ॥१-)	२१-व्यावहारिक सम्यता १॥
९-यूरोप का इतिहास ( तीनों भाग ) २)	२२-अंधेरे में उजाला ॥=)
१०-समाज-विज्ञान १॥१)	२३-स्वामीजी का बलिदान १-)
११-खदर का सम्पत्ति- शास्त्र ॥१=)	२४-हमारे ज़माने की गुलामी १)
१२-गोरों का प्रभुत्व ॥१=)	२५-छी और गुरूप ॥१)
१३-चीन की आवाज़ १-)	२६-घरों की सफाई १)
( अम्राप्य )	( अम्राप्य )
१४-दक्षिण अफ्रिका का सत्याग्रह ( दो भाग ) ११)	२७-क्या करें ? ( दो भाग ) १॥=)
	२८-हाथ की कतारई- खुनाई (अम्राप्य) ॥=)
	२९-आत्मोपदेश १)



३०-यथार्थ आदर्श जीवन (अप्राप्य) ॥८)	४७-फॉसी ! ॥)
३१-जब अंग्रेज नहीं आये थे— ॥)	४८-अनासक्तियोग तथा गीताबोध ॥८)
३२-गंगा गोविन्दसिंह ॥८)	अनासक्तियोग ॥८)
(अप्राप्य)	गीताबोध—(श्लोक सहित) ॥८)
३३-श्रीरामचरित्र ॥१)	४९-स्वर्ण-विहान (नाटिका) ( ज्ञप्त ) ॥८)
३४-आश्रम-हरिणी ॥)	५०-भराडों का उत्थान और पतन २॥) स० जि० ३)
३५-हिन्दी-भराठी-कोष २)	५१-माई के पत्र सजिल्द २)
३६-स्वाधीनता के सिद्धान्त ॥)	५२-स्व-रात— ॥८)
३७-महान् मातुल की ओर— ॥८)	५३-युग-धर्म (ज्ञप्त) १८)
३८-शिवाजी की योग्यता ॥८)	५४-स्त्री-समस्या सजिल्द २)
(अप्राप्य)	५५-विदेशी कपड़े का मुकाबला ॥८)
३९-तरंगित हृदय ,, ॥)	५६-चित्रपट ॥८)
४०-नरमेघ १॥)	५७-राष्ट्रवाणी ॥८)
४१-दुखी दुनिया ॥)	५८-इंग्लैण्ड में महात्माजी १)
४२-जिन्दा लाश ॥)	५९-रोटी का सवाल १)
४३-आत्म-कथा (गांधीजी) दो खण्ड सजिल्द १॥)	६०-दैवी सम्पद ॥८)
४४-जब अंग्रेज आये (ज्ञप्त) १॥८)	६१-जीवन सूत्र ॥८)
४५-जीवन विकास सजिल्द १॥) सजिल्द १॥)	६२-हमारा फलक ॥८)
४६-किसानों का चिगुल ८)	
(ज्ञप्त)	

